















# كِتَابُ

## طَرَحُ الْبَشْرِيفِ فِي شَرْحِ الْبَشْرِيفِ

وهو شرح على ٢١٦٧

المتن المسمى بـ (تقريب الاسانيد وترتيب الممانيد) للامام الاوحد والعالم الاجل

حافظ عصره ، وشيخ وقته ، مجدد المائة الثامنة ، زين الدين أبي الفضل

عبد الرحيم بن الحسين العراقي المولود عام ٧٢٥ المتوفى عام ٨٠٦ هـ

وهذا الشرح له ولولده الحافظ القبة المتفنن قاضي معمر

ولي الدين أبي زرعة العراقي المولود عام ٧٦٢

المتوفى عام ٨٢٦ هـ أكله عام ٨١٨ هـ

رحمهما الله تعالى وتقع بهما

مطبعة

الطبعة الاولى

طبع على نفقة

جَمْعِيَّةُ السِّرِّ وَالنَّائِفَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

بمحارة الصوافرة رقم ١١ بالدرسه بتصر

سنة ١٣٥٣ هجرية

( الجزء الثامن )

قوبل على استحقاقه من ماهر على نسخة المؤلف

حقوق الطبع محفوظة لمجموعة

الف ١٨ - كتاب الحدود -

باب رجم المحسن

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ (إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيًّا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟ قَالُوا نَقْضُحُهُمْ وَنَجْلِدُنَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ إِنَّ فِيهَا لآيَةَ الرَّجْمِ فَأَتَوْا التَّوْرَةَ فَفَشَرُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا بَعْدَهَا وَمَا قَبْلَهَا فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ارْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ يَدَهُ فَأَذَا فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ، فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدٌ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ، فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَجَّاهُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : فَرَأَيْتُهُ رَجُلًا يَجْنُ عَلَى الْمَرْأَةِ

كتاب الحدود

باب رجم المحسن

عن نافع عن ابن عمر أنه قال 'إن اليهود جاءوا إلى رسول الله ﷺ فذكروا أن رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله ﷺ ما تجدون في التوراة في شأن الرجم قالوا نقضهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام كذبتم إن فيها لآية الرجم فاتوا بالتوراة وفشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما بعدها وما قبلها فقال له عبد الله ابن سلام ارفع يدك فرفع يده هذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما قال عبد الله بن عمر فرأيت رجلا يحنى

## بَقِيَّةُ الْحَجَارَةِ

على المرأة بقيتها الحجارة (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه الأئمة الخمسة من طريق مالك وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي من طريق أبي بصير السخيتاني وموسى ابن عقبة ومسلم وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر والنسائي في سننه الكبرى من طريق عبد الكريم الجزري كلهم عن نافع عن ابن عمر (الثانية) فيه وجوب حد الزنا على الكافر وبه قال الشافعي وأحمد وأبو حنيفة والجمهور؛ وذهب مالك إلى أنه لا حد عليه في الزنا ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس وأبراهيم النخعي وحكام ابن حزم عن علي بن أبي طالب وربيعة الرائي قال ابن عبد البر قال مالك وإنما رجم رسول الله ﷺ اليهوديين لأنه لم تكن لليهود يومئذ ذمة وتحاكموا إليه، وقال الطحاوي لما ذكر كلام مالك هذا لو لم يكن واجبا عليهم لما أقامه النبي ﷺ قال وإذا كان من لا ذمة له قد حده النبي ﷺ في الزنا فمن له ذمة أخرى بذلك وقال المازري بعد ذكره حمل مالك هذا على أنه لم تكن له ذمة فكان دمه مباحا لكنه يعترض على هذا عندى برجه للمرأة ولعله يقول كان ذلك قبل الهوى عن قتل النساء وذكر أبو العباس القرطبي أنه روى الطبري وغيره أن الزانيين كانا من أهل فدك وحير وكانوا حربا لرسول الله ﷺ وكانوا بعثوا إلى يهود المدينة ليسألوا النبي ﷺ فقالوا لهم سلوا عما دعن هذا فإن أفتاكم بغير الرجم فحدواوه وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا قال القرطبي وهذا الاعتذار يحتاج إلى اعتذار بعد صحة الحديث فإن مجيئهم سائلين يوجب عهدهم كما إذا دخلوا بلادنا لغرض مقصود من تحارة أو رسالة أو نحوه، فإنهم في أمان إلى أن يردوا إلى ما منهم ولا يحل قتلهم ولا أخذ ما لهم قاله القاضي أبو بكر بن العربي وقال النووي في شرح مسم بعد نقله عن مالك أنه إنما رجمهما لأنهما - يكونا أهل ذمة وهذا تأويل باطل لأنهما كانا من أهل العهد ولأنه رجم المرأة والنساء لا يجوز قتلهم مضيقا انتهى هذا الجواب عن كونهما حربيين وأما الجواب

عن التحاكم إليه فان مذهب مالك أن الحاكم بعد تراغم أهل الذمة اليه مخيرين أن يحكم فيهم بحكم الله وبين أن يعرض عنهم فاختار عليه الصلاة والسلام الحكم بينهم فهو أن ذلك لا يستقيم على مذهب مالك لأن شرط الاحصان عنده الاسلام وليس موجوداً في هذين الرائيين فليس حكم الشرع عندهم وجههما فكيف يقال حكم فيهم بحكم الله وكيف المخلص عندهم عن هذا الحديث بهذا الكلام وقال القاضي أبو بكر بن العربي جاؤا محكين له في الظاهر ومختبرين حاله في الباطن هل هو نبي حق أو مسامح في الحق فقبل النبي ﷺ إفتاءهم وتأمل سؤالهم وهذا يدل على أن التحكيم جائز في الشرع انتهى (قلت) التحكيم إنما يكون لغير الأحكام فاما الأحكام فحكمهم بالولاية لا بطريق التحكيم والله أعلم وقال ابن عبد البر ان قال قائل ليس في حديث ابن عمر أن الرائيين حكماء رسول الله ﷺ ولا رضيا بحكمه قيل له أحد الزاني حق من حقوق الله على الحاكم إقامة وقد كان لليهود حاكم فهو الذي حكم رسول الله ﷺ ولا اعتبار بتحكيم الرائيين انتهى بمعناه وهو مردود لما قلناه من أن حكم النبي ﷺ بطريق النبوة لا بالتحكيم والله أعلم ، ثم اعلم أن ما حكيناه عن مذهبنا وغيره من إقامة حد الزنا على الكافر محله في القمى دون الحرى أما المعاهد أو من دخل بأمان إذ زنا بمسلمة فلا أصحابنا فيه طريقتان (أحدهما) أن فيه ثلاثة أقوال كالخلاف في قطعه بالسرقه (أظهرها) لا حد عليه و(الثاني) نعم و(الثالث) أن شرط عليه في العهد حد والا فلا و(الطريقة الثانية) القلع بأنه لا حد لأنه محض حق الله تعالى لا يتعلق بطلب آدمي وخصومته وهذا موافق لنقل العراقيين والبلغوى وعند الحنفية في ذلك خلاف قال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن لا يحد الداخل بأمان في الزنا وقال أبو يوسف يحد إذا زنا بدمية (الثالثة) وفيه أنه ليس من شروط الاحصان المقتضى للرجم (لاسلام) فاذا وطئ الدمى في نكاح صحيح وهو بالغ عاقل حر صادر محصنا يجب رحمه اذا زنا وبهذا قال الشافعى وأحمد وهو رواية عن أبي يوسف وقال مالك وأبو حنيفة لا يرجم الدمى لأن من شروط الاحصان الاسلام قالوا وكان الرجم بحكم التوراة لا بهذه الشريعة ثم نسخ ذلك بالحد المعروف فان هذا

تُحْتَمَلُ قَبْلَ مَشْرُوعِيَّتِهِ وَهَذَا مَرْدُودٌ ، فَلَا دَلِيلَ عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ مِنْ شُرُوطِ الْأَحْصَانِ .  
وَالْأَصْلُ عَدَمُ النَّسْخِ وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا يَصَارُ إِلَيْهِ إِلَّا عِنْدَ مَعْرِفَةِ التَّارِيخِ وَكَيْفِ يَصِحُّ  
أَنْ يُحْكَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِحُكْمِ التَّوْرَةِ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى ( وَأَنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمْ  
بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ) وَهُوَ الْعَدْلُ الْمُنْزَلُ عَلَيْهِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى ( وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ ) بَمَا أُنْزِلَ  
إِلَيْهِ ( وَكَيْفَ نَجْعَلُ الْحُدُودَ نَاسِخَةً لِهَذَا الْحُكْمِ وَهِيَ مُوَافِقَةٌ لَهُ وَلَا بَدَلَ مِنْ مُضَادَّةِ  
حُكْمِ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ ، وَقَالَ الْمُطَابِبِيُّ وَهَذَا قَائِلٌ بِغَيْرِ صَحِيحٍ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ  
( وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ ) بَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ ( وَأَنْعَاجُهُ الْقَوْمَ مُسْتَعْتَبِينَ طَمَعًا فِي أَنْ يَرْخَسَ لَهُمْ فِي  
تَرْكِ الرِّجْمِ لِيُعْطُوا بِهِ حُكْمَ التَّوْرَةِ فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ ﷺ بِمَا كَتَمُوهُ مِنْ حُكْمِ التَّوْرَةِ ثُمَّ  
حَكَمَ عَلَيْهِمْ بِحُكْمِ الْإِسْلَامِ لِأَسْرَائِلِهِ الْوَاجِبَةِ فِيهِ وَلَيْسَ يَخْلُو الْأَمْرُ فَيُضَاهِيهِ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ عَنْ أَنْ يَكُونَ مُوَافِقًا لِحُكْمِ الْإِسْلَامِ أَوْ مُخَالَفًا لَهُ فَإِنْ كَانَ مُخَالَفًا  
فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُحْكَمَ بِالْمَنْسُوخِ وَيَتْرَكَ النَّاسِخُ وَإِنْ كَانَ مُوَافِقًا لَهُ فَهُوَ شَرِيعَتُهُ  
وَالْحُكْمُ الْمُوَافِقُ لَشَرِيعَتِهِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُضَادًّا لِغَيْرِهِ وَلَا يَكُونَ فِيهِ تَابِعًا لِمَا سِوَاهُ  
ثُمَّ أَجَابَ عَنْ قَوْلِهِ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فَأَنِّي أَحْكُمُ بِمَا فِي التَّوْرَةِ بَأَنَ فِيهِ رَجُلًا  
لَا يَعْرِفُ قَالَ وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ أَحْكُمُ بِمَا فِي التَّوْرَةِ احْتِجَاجًا بِهِ عَلَيْهِمْ  
وَإِنَّمَا حُكْمُ بِمَا فِي دِينِهِ وَشَرِيعَتِهِ وَذَكَرَهُ التَّوْرَةَ لَا يَكُونُ عِلَّةً لِلْحُكْمِ انْتَهَى وَقَالَ  
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ عَلَى هَذَا عِنْدَنَا كَانَ حُكْمُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالرَّحْمَةِ عَلَى الْيَهُودِيِّينَ أَيْ  
شَرِيعَتُنَا لِأَنَّهُ قَدْ رَجِمَ مَا عَزَا وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ إِنَّمَا رَجِمَ مِنْ رَجْمِ  
مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَحُكْمِهِ لِأَنَّهُ لَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى وَلَا يَتَقَدَّمُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ  
وَإِنَّمَا يُحْكَمُ بِمَا أَرَادَ اللَّهُ مُوَافِقًا ذَلِكَ مَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ كَانَ عِنْدَهُ بِذَلِكَ عِلْمٌ وَلِذَلِكَ  
سَأَلَهُ عَنْهُ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ وَكُلُّهُمْ أَيْ الْفُقَهَاءُ يَشْتَرِطُ فِي الْأَحْصَانِ  
لِمَوْجِبِ الرِّجْمِ الْإِسْلَامَ هَذَا مِنْ شُرُوطِهِ عِنْدَ جَمِيعِهِمْ وَمِنْ رَأْيِ رَجْمِ  
أَهْلِ الذِّمَّةِ مِنْهُمْ إِذَا أَحْصَنُوا إِنَّمَا رَأَى مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمْ إِذَا تَحَاصَّوْا  
لَنَا لَوْ مَنَّا أَنْ نَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِحُكْمِ اللَّهِ فِينَا وَكَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْيَهُودِيِّينَ  
الْمَذْكُورِينَ انْتَهَى وَهُوَ مَرْدُودٌ قَلِيلًا وَمَعْنَى فَنَقَلَهُ عَنْ جَمِيعِ الْفُقَهَاءِ اشْتِرَاطُ الْإِسْلَامِ  
فِي الْأَحْصَانِ مُخَالَفٌ لِلْمَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَغَيْرُهُمَا وَقَوْلُهُ إِذَا تَرَافَعُوا الْيَنَازِلَتْنَا

أن نحكم فيهم بحكم الاسلام يقال له حكم الاسلام عندك أن لا رجم على الكافر لعدم إحصائه فكيف قول إن رجمهم بحكم الاسلام مع اشتراطه الاسلام في الاحصان ثم قال بعد ذلك حكم رسول الله ﷺ بما في التوراة مخصوص له والله أعلم بدليل قوله عز وجل (يحكم بها النبيون) ولأننا لانعلم ما عمله رسول الله ﷺ انتهى وهو مردود في نفسه ومخالف لما قدمه وقال ابن العربي في شرح الترمذي بعد حكايته في ذلك ثلاثة أقوال (أحدها) أنه حكم بينهم بحكم المسلمين وليس الاسلام شرطاً في الاحصان (الثاني) حكم بينهم بشريعة موسى وشهادة اليهود (الثالث) قال في كتاب محمد إنما حكم بينهم لأن الحدود لم تكن نزلت ولا نحكم اليوم إلا بحكم الاسلام فقال ابن العربي ما حكم النبي ﷺ إلا بحكم الاسلام وذلك لأن سياق الحديث لا يقتضي إلا الحكم بحكم الاسلام وكذلك دليل القرآن وهو قوله (فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) (وإن حكمت ما حكم بينهم بالقسط) أي العدل وإذا جاءنا اليهود واعترفوا عندنا بالزنا وأردنا أن نحكم بينهم بالحق رجمناهم والإلم تتعرض لهم انتهى وفي سنن أبي داود من حديث ابن اسحق عن الزهري قال سمعت رجلاً من مزينة يحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال (زنا رجل وامرأة من اليهود وقد أحصنا حين قدم رسول الله ﷺ المدينة وذكر الحديث فصرح في هذه الرواية بأنهما كانا محصنين (الرابعة) إن قلت كيف ثبت زناها بأبأقرارها أم بيينة؟ (قلت) في سنن أبي داود من حديث جابر في هذه القصة فدعا رسول الله ﷺ بالشهود فجاء أربعة فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة فأمر رسول الله ﷺ برجمها قال القاضي أبو بكر بن العربي قوله (فدعا بالشهود) يعني شهود الاسلام على اعترافهما وقوله في بعض طرق الحديث فرجها النبي ﷺ شهادة اليهود يعني بحضورهم وقال ابن عبد البر كان الحكم فيهم بشهادة لا باعتراف وذلك محفوظ من حديث جابر وقال أبو العباس القرطبي الجمهور على أن الكافر لا تقبل شهادته لا على مسلم ولا على كافر ولا فرق بين الحدود وغيرها ولا بين السفروا الحضر وقبل شهادتهم جماعة من التابعين وأهل الظاهر إذا لم يوجد مسلم وقال أحمد بن حنبل تجوز شهادة



أهل الأئمة على المسلمين في السفر عند عدم المسلمين قال ويعتذر للجمهور عن رجم النبي ﷺ الزائنين عند شهادة اليهود بأنه عليه الصلاة والسلام تفعل عليهم ما علم أنه حكم التوراة وأزهم العمل به على نحو ما عملت به بنو إسرائيل إزاماً للحجة عليهم وإظهاراً لتحريضهم وتضيقهم فكان منفذاً لاحقاً قال وهذا يعنى على تأويل الشافعي المتقدم وأما على ما قرره من أنه عليه الصلاة والسلام كان حاكماً في القضية بحكم الله فيكون العذر عن مماع شهادة اليهود أن ذلك كان خاصاً بتلك الواقعة إذ لم يسمع في الصدر الأول من قبل شهادتهم في مثل ذلك انتهى وهو مردود ولا يجوز أن يقال إنه عليه الصلاة والسلام قبل غير المسلمين بمجرد الاحتمال من غير تصريح بذلك ولو قل مثل هذا من أحد الأحكام من غير دليل لكان ذلك في غاية القبح فكيف بسيد الحكم أو مشرع الأحكام والله أعلم وقال النووي الظاهر أن رجمها بالاقرار ثم ذكر حديث أبي داود المتقدم ثم قال فإن صح هذا فإن كان اليهود مسلمين فظاهر وإن كانوا كفاراً فلا اعتبار بشهادتهم وشعير أنهما أقرأ بالزنا ﴿الخامسة﴾ فيه رجم الزاني المحصن في الجملة وهو مجمع عليه وقال ابن عبد البر هو أمر أجمع أهل الحق عليه وم الجماعة أهل الفقه والاثار ولا يخالف فيه من بعده أهل العلم خلافاً وقال النووي لم يخالف في هذا أحد من أهل القبلة إلا ما حكاه القاضي عياض وغيره عن الخوارج وبعض المعتزلة كالنظام وأصحابه فأنهم لم يقولوا بالرجم ﴿السادسة﴾ وفيه الاختصار على رجم الزاني المحصن وأنه لا يضمن إلى ذلك الجسد وبه قال الجمهور وعن أحمد رواية أنه يجلد ثم يرمى وحق عن علي والحسن البصري واسحق ابن راهويه وداود وبعض الشافعية وعن طائفة من أهل الحديث أنه يجب الجمع بينهما وجواباً إذا كان الزاني شيعانياً فإن شأناً اقتصر على الرجم ﴿المابعة﴾ وفيه أن أنكحة الكفار صحيحة ولو لا صحة أنكحتهم لما ثبت إحصانهم وبه قال الجمهور وقال أكثر الشافعية هي محكوه بصحتها وقال بعضهم هي فاسدة وقال آخرون لا يحكم بصحتها ولا بفسادها بل يتوقف إلى الإسلام فافقر عليه بانت صحته وإلا بأن فساده ﴿الثامنة﴾ وفيه أن الكفار مخاطبون بفروع

الشريعة وهو مذهب ملاك والشافعي وأحمد والجمهور وقال الخنزية إنهم غير غاطلين بها وقال بعضهم هم غاطبون بالنواهي دون الأوامر ﴿التاسعة﴾ قوله عليه الصلاة والسلام (ما يجدون في التوراة في شأن الرجم) قال النووي قال العلماء هذا المثل ليس لتقليد ولا لمعرفة الحكم منهم وإنما هو لآثارهم بما يعتقدونه في كتابهم ولعله عليه السلام قد أوحى إليه أن الرجم في التوراة لموجود في أيديهم لم يغيروه كما غيروا أشياء أو أنه أخبره بذلك من أسلم منهم ولهذا لم يخف ذلك عليه حين كتموه وقال أبو العباس الترمذي لا يلزم أن يكون طريق حصول العلم بذلك له قول ابن صوريا بل الوحي أو ما ألقى الله في روعه من يقين صدقها فيما لا اله من ذلك ﴿العاشرة﴾ قوله (تفضيهم) بفتح نون أوله والضاد المعجمة ثالثة ولعل القصيدة هنا ما أوضحه في روايه عبيد الله بن عمر عند مسلم بقوله نسود وجوهها ونحمرها ونخالف بين وجوهها ويطافه بها ﴿الحادية عشرة﴾ قد يقال إن في جوابهم حودا عن سؤاله عليه الصلاة والسلام لأنه سألهم عما يجدون في التوراة في شأن الرجم فأعرضوا عن جواب هذا وذكر ما فعلوه بالزنا من القصيدة والجلد ولكن الظاهر أنهم نفذوا ذلك ما كين له عن التوراة وبدل لذلك قول عبد الله بن سلام رضي الله عنه لهم كذبتم إن فيها آية الرجم فلو لا حكايته لذلك عن التوراة لم يتوجه لابن سلام عاينهم هذا الكلام وفي ذلك بيان كذبهم على التوراة وتغييرهم أحكامها وسببهم إليها ما ليس فيها وكتمانهم الحق الذي فيها ﴿الثانية عشرة﴾ استدلل به بعضهم على أن أهل الكتاب لم يسقطوا شيئا من التوراة ولا غيروا شيئا من ألفاظها وإنما كان تحريفهم لمعانيها وكذبهم في أن يضعوا من عند أنفسهم أشياء وينسبونها إلى أنها من التوراة من غير أن يصنعوها فيها كما قال تعالى (ويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله فخروا) ثمنا قليلا) والذاهبون إلى تحريمهم لألفاظها قالوا لم يكن هذا مما حرموه وقد حرفوا غيره وقد سمعت أن في السورة الموحدة بأيديهم الآن شيئا يدل على نبوة نبينا عليه الصلاة والسلام وأنسخ شريعهم لم يغيروه فهم

يتكاثرونه وكان الله تعالى منع سلفهم من تغييره إقامة للصحة على خلقهم فلعن الله على الضالين وقال ابن عبد البر فيه دليل على أن التوراة صحيحة بأيديهم ولولا ذلك ما سألهم رسول الله ﷺ عنها ولا دطها (قلت) لا يدل سؤالها ولا دطها لها على صحة جميع ما فيها وإنما يدل على صحة المسئول عنه منها، علم ذلك النبي ﷺ يوحى أو بإخبار من أسلم منهم فأراد بذلك تبكيثهم وإقامة الحججة عليهم في مخالفتهم كتابهم وكذبهم عليه واختلاقهم ما ليس فيه وإنكارهم ما هو فيه والله أعلم ﴿الثالثة عشرة﴾ لم أقف على تسمية اليهودى الزانية وذكر أبو العباس القرطبي أن اسم المرأة الزانية بسرة وظاهر سياقه أن الطبري روى ذلك والواضح يده على آية الرجم هو عبد الله بن صوريا كما هو في سيرة ابن اسحق وغيرها ﴿الرابعة عشرة﴾ قوله (يحنأ على المرأة) صبطناه عن شيخنا والذي رحمه الله بفتح أوله وإسكان الجيم وفتح النون وآخره همزة وهو الذي قال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة إنه الجيد في الرواية وقال ابن عبد البر إنه الصواب عند أهل اللغة أنه نقل أولاً أن الذي عد أكثر شيوخهم من يحيى بن يحيى (يحنأ) يعني بفتح أوله وإسكان الحاء المهملة وكسر النون بلا همز قال وكذلك قال القعني وابن سكين بالحاء، وقد قيل عن كل واحد منهم بالجيم (يحنأ) قلت وظاهره أنه كذا في قبله إلا في الجيم فيكون بكسر النون وآخره ياء قال ابن عبد البر وقال أبوب عن نافع يحانيء عنها بيده وقال معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر فحاف بيده والصواب فيه عند أهل اللغة يحنأ بالهمز أي يميل عليها يقال منه حانأ يحنأ حناء وحنوء، هذا ما لا ويجنى ويحنأ بمعنى واحد انتهى كلام ابن عبد البر وقال القاضي عياض في المشارق قوله يحنأ بمعنى بفتح أوله وبالجيم وبالهمزة آخره كذا للأصلي عن المروزي ولأحمد بن سعيد في الموطأ وقيد بالأصلي بالحاء عن الجرحاني وبالجيم وفتح الباء هو عند الحميدي ووقع للمستمل في موضع كذا وكذا قيد عن ابن القفار لكن بغير همز وكذا قيدناه في الموطأ من طريق الأصلي بالجيم مضموم الباء ميموزا ورأيت في أصل أبي الفضل (يحنأ) بفتح الباء ثم حيم ثم همزة ويجب ذلك يحنأ بيم ثم باء معجمة موحدة ثم همزة أي يركم عليها

وبالجيم والحاء معاً مهموز لكن بفتح الباء وقيدناه من ابن القاسي عن ابن شميل وبالحاء وحدها قيدناه عن ابن عتاب وابن أحمد وابن عيسى مفتوح الأول قال أبو عمر وهو أكثر روايات شيوخنا عن يحيى وكذا رواية ابن قنبل وابن بكير وبعضهم قيده بفتح الحاء وشد النون يحى ورواه بعضهم بفتح الياء وسكون الحاء وفتح النون وهمزة بعدها وجاء للأصيل في باب آخر (فرايته أجناً) بالهمز والجيم وهو عند أبي ذر أحنأ [الحاء] وقد روى في غير هذه الكتب يحنو والصحيح من هذا كله ما قاله أبو عبيد يحناً ومعناه ينحنى يقال من ذلك جناً يحناً قاله صاحب الأفعال وقال الزبيدي حنى بكسر النون في الماضي يحنو ويحنى أى يعطف عليها يقال حنى يحنى ويحنو ومنه قوله (وأحناهن على ولد) ويكون أيضاً يحنى عليها طهره فيكون بمعنى ما قاله أبو عبيد وكذلك [قول] من قال يحنى يخرج على معنى يجعل ظهره كذلك ويقعله به حتى يحنى تمديدة حناً الرجل يحناً إذا صار كذلك قال الأصمعي أحنأت الترس جعلته حماً أى محدودباً وهذا مثله كلام القاضي عياض وقال صاحب النهاية قوله (يحنى عليها) أى يضم أوله وإسكان الجيم وكسر النون وآخره همزة أى يكب ويميل عليها ليقبها الحجارة أجناً يحنىء إحناء وفي رواية أخرى يحانء عليها مفاعلة من جانأ يحانء ثم قال قال الخطابي الذي جاء في كتاب السنن يحنىء بالجيم والمحفوظ إنما هو يحنى بالحاء أى يكب عليها يقال حنا يحناحنا (قلت) والذي رأيته في كلام الخطابي في معالم السنن عكس هذا فقال هكذا قال يحنا والمحفوظ إنما هو يحنا أى يكب عليها يقال حنا الرجل يحنو (١) حنواً إذا كب على الشيء قال كثير ... أعره لو شهدت غداة بتم \* جنؤ (٢) العائدات على وسادى ويدل على أن التعريف لكلام الخطابي حصل لصاحب النهاية لآلى أن الجوهري أنشد هذا البيت جنؤ بالجيم وقد ذكر أن المحفوظ ما أنشد عليه (١) والذي في نسخة معالم السنن المطبوعة (حنأ) لا (حنو) (٢) والذي فيها أيضاً (حنوء) بالحاء لا (جنوء) بالجيم وكذا في عبارة المفاخر المطبوعة خلافه كشر فلتراجع . ع

هذا البيت والله أعلم وقد صرح بذلك في أعلام الجامع الصحيح فقال قوله  
يحنى عليها رواء بالحاء وأكثر الرواة يجعلونها بالجيم والهمز يحنأ عليها أى  
يميل عليها وأنشد الشيخ تقي الدين في شرح العمدة هذا الشعر بالحاء وهو خلاف  
المعروف وحصل مما حكيناه في ضبط هذه اللفظة ثمانية أوجه (الاول) يحنأ بفتح  
الياء وإسكان الجيم وفتح النون وآخره همزة (الثاني) يحنى كالذى قبله إلا أنه  
بضم أوله وكسر النون (الثالث) يحنى بفتح أوله وكسر النون بلا همز (الرابع) مثل  
الاول يحنأ إلا أنه بالياء بدل النون (الخامس) يحنى بفتح أوله وإسكان الحاء المهمة  
وكسر النون وآخره ياء (السادس) كالذى قبله إلا أنه بالواو وآخره (السابع) [يحنأ]  
كالخامس إلا أنه بفتح النون وآخره همزة (الثامن) يحنى بضم أوله وفتح الحاء  
المهمة وكسر النون وتشديدها فالاربعة الاول بالجيم والاربعة الاخيرة بالحاء  
المهمة وتقدم أنه روى يحنأى بالجيم والنون والهمز في آخره ويجافى بالجيم  
والقاء والياء في آخره فكملت بذلك عشرة والله أعلم وزعم أبو العباس القزطلي  
أن الوحة الخامس هو الصواب وأن الثالث ليس بصواب ﴿الخامسة عشرة﴾  
فيه أنه لم يحفر لهما لما رجحا إذ لو حفر لهما لما تمكن أن يحنأ عليها وقد اختلف  
العلماء في هذه المسألة فذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد في المشهور عنهم إلى أنه  
لا يحفر للرجل ولا للمرأة وقال قتادة وأبو ثور وأبو يوسف وأبو حنيفة  
في رواية يحفر لهما وقال بعض المالكية يحفر لمن يرجم بالبينة دون من يرجم  
بالاقرار وقال أصحابنا الشافعية لا يحفر للرجل سواء ثبت زناه بالبينة أو الاقرار وفي  
المرأة ثلاثة أوجه (أصحها) أنه إن ثبت زناها بالبينة استحب أوبالاقراء فلا (والثاني)  
يستحب الحفر لها إلى صدرها لا يكون أستر (والثالث) لا يستحب ولا يكره  
بل هو إلى حيرة الامام ﴿السادسة عشرة﴾ وفيه أيضا أنه لا ترطيداه ولا  
يشدان لقوله في رواية أخرى يحنأى عنها بيده وهو واضح

— باب إقامة الحد بالبينة وهي كاذبة في نفس الأمر —  
 عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « اللهم اني اتخذ  
 عندك عهداً لن تخلفنيه إما أنا بشر فأى المؤمنين أذيتُهُ أو  
 شتمته أو جلده أو لعنته فأجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها  
 يوم القيامة ) لم يقل مسلم (أو في الجميع واقتصر البخاري منه على  
 قوله ( اللهم فأيمأ مؤمن سببته فأجعل ذلك له قربة إليك يوم  
 القيامة ) ولمسلم من حديث أنس ( فأيمأ أحد دعوت عليه من أمتي  
 بدعوة ليس لها بأهل أن تجعَلها له طهوراً ) الحديث

— باب إقامة الحدود بالبينة وهي كاذبة في نفس الأمر —  
 عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « اللهم اني اتخذت عندك  
 عهداً لن تخلفنيه فأما أنا بشر فأى المؤمنين أذيتُهُ أو شتمته أو جلده أو لعنته  
 فأجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها يوم القيامة » ( فيه فوائد الأولى )  
 أخرجه مسلم من طريق أبي الزناد وأيوب السخيتاني كلاهما عن الأخرج عن أبي  
 هريرة وليس فيه لفظة ( أو ) وإنما لفظه أذيتته شتمته الى آخره نعم رواه من  
 طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ ( سببته أو لعنته أو جلده )  
 وكذا رواه من طريق سالم مولى النضرين بلفظ ( أذيتته أو سببته أو جلده ) واتفق  
 عليه الشيخان من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة بلفظ  
 ( اللهم فأيمأ مؤمن سببته فأجعل ذلك له قربة إليك يوم القيامة ) ولمسلم فيه لفظ آخر  
 ، طول منه ( الثانية ) الأمر في الحديث إذا لم يكن المقول له أهلاً لذلك القول كما ورد  
 التصريح به في صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام قال لأم  
 سليم ( أما علمين أني اشتريت على دمي فقلت أها أنا بشر أرى كما يرضى البشر

واغضب كما يغضب البشر فأما أحد دعوت عليه من أمته بدعوة ليس لها بأهل أن تجعل له طهوراً وزكاة وقربة منك يوم القيامة قال النووي في شرح مسلم . فهذه الرواية تبين المراد في بقية الروايات المطلقة وأنه إنما يكون دعاؤه ﷺ عليه رحمة وكفارة زكاة ونحو ذلك إذا لم يكن أهلاً للدعاء عليه والسب واللعن ونحوه وكان مسماً وإلا فقد دعا النبي ﷺ على الكفار والمنافقين ولم يكن ذلك لهم رحمة (ان قلت) كيف يصدر من النبي ﷺ الدعاء على من ليس أهلاً للدعاء عنه وكيف يسمه أو يلعنه أو يحلله وهو عليه الصلاة والسلام معصوم عن ان . ثر والصغائر عمداً وسهواً ؟ ( قلت ) قال النووي الجواب ما أجاب به العلماء مختصره وجهان ( احدهما ) أن المراد ليس بأهل لذلك عند الله تعالى وفي باطن . ولكنه في الظاهر مستوجب له فيظهر له ﷺ استحقاقه لذلك بامارة شرعية . يكون في باطن الأمر ليس أهلاً لذلك وهو ﷺ ما مورد بالحكم الظاهر والله ! السرائر ( الثاني ) ان ما وقع من شبه ، دعائه ونحوه ليس بمقصود بل هو حرج على عادة العرب في وصل كلامه بالانية كقوله تربت يمينك وعقرى حتى . وفي حديث أنس ليتيمة أم سليم لا أكثر الله منك وفي حديث معاوية لا أشبه الله بطنه ونحو ذلك لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء فخاف ﷺ أن يصادف شيء من ذلك إجابة فسأل ربه سبحانه وتعالى ورغب اليه في أن يجعل ذلك رحمة وكفارة وقربة وطهوراً وأجرًا وإنما كان يقع منه هذا في النادر الشاذ من الأزمات ولم يكن ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً ولا لعاناً ولا منتقماً لنفسه وقد صح أنهم قالوا له ادع على دوس فقال اللهم اهد دوساً وقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون انتهى وعبر أبو العباس القرطبي عن الجواب الأول بعبارة حسنة أحببت تقنيا فقال . أوضحها وجه واحد وهو انه ﷺ إنما يغضب لما يرى من المغضوب عليه من مخالفة الشرع فغضبه الله لا لنفسه فانه ما كان يغضب لنفسه ولا ينتقم لها وقد قررنا في الأصول أن الظاهر من غضبه تحريم الفعل المغضوب من أجله وعلى هذا فيجوز له ان يؤدب المخالف باللعن والسب والجلد والدعاء عليه بالمذكور وذلك بحسب مخالفة المخالف غير أن ذلك المخالف قد يكون ما

صدر منه قلته أوجبتها غفلة أو غلبة نفس أو شيطان وله فيما بينه وبين الله عمل خالص وحال صادق يدفع الله عنه بسبب ذلك أثر ما صدر عن النبي ﷺ له من ذلك القول أو الفعل قال القاضي عياض وقد يكون قوله هذا ودعائه به اشتقاقاً على المدعو عليه وتأنيساً له لئلا يلحقه من الخوف والحذر من ذلك ومن قبل دعائه ما يحمله على اليأس والتقنوط وقد تكون سؤالاته لربه فيمن جلدته وسبه بوجه حق وعقاب على جرم أن يكون ذلك عقوبة في الدنيا وكفارة لمافعله وتحصناله من عقابه عليه في الآخرة كما في الحديث الآخرون أصاب شيئاً فعوقب به كان له كفارة (الرابعة) قال المازري بعد ذكره الجواب الأول فما معنى قوله إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر وهذا يشير إلى أن تلك الدعوة وقعت بحكم سورة الغضب لا على أنها من مقتضى الشرع، فبقى السؤال على حاله قيل يحتمل أن يكون عليه الصلاة والسلام أراد أن دعوته عليه أوسبه أو جلدته كان مما خير بين فعله له عقوبة للجاني وتركه وزجره بأمر آخر فحمله الغضب لله تعالى على أحد الأمرين المتخير فيهما وهو سبه أو لعنه أو جلدته ونحو ذلك وليس ذلك خارجاً عن حكم الشرع (الخامسة) قوله عليه الصلاة والسلام ( اللهم اني اتخذ عندك عهداً لن تخلفنيه ) معناه أنه طلب ذلك من الله تعالى فأجاب دعاءه وحقق طلبته وعن هذا عبر بقوله في الرواية الأخرى شرطت على ربي أي دعائي المحاب فاقه تعالى لا يشترط عليه شرط ولا يجب عليه لأحد حق بل ذلك كله منه على سبيل الفضل والكرم والاكرام لأولياته (السادسة) وفيه بيان ما تنصف به عليه الصلاة والسلام من الشفقة على أمته والاعتناء بمصالحهم والاحتياط لهم والرغبة في كل ما ينفعهم (السابعة) استدلل به المصنف رحمه الله على أن الحاكم يعتمد الظاهر حتى في الحدود فإذا قامت بينة مقبولة إيماناً يقتضي حداً اقامه فلا حرج عليه ولا إثم إذا كانت البينة كاذبة في نفس الأمر إذا لم يعلم هو بكذبها ولم يتحقق خلاف ما شهدت به لأن القاضي لا يقضي على خلاف علمه كما قد حكى الأجماع على ذلك ، وإن اختلفوا في جواز قضائه بعمله في غير حدود الله تعالى ، فإن قوله عليه الصلاة والسلام يدخل فيه حد



— بَابُ اتِّقَاءِ الْوَجْهِ فِي الْحُدُودِ وَالتَّعْزِيرَاتِ —

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ) وَقَالَ مُسْلِمٌ (إِذَا ضَرَبَ) وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ فِي الْجَهَنَّمِ الَّتِي أَنْتَ وَهِيَ

الحد وجلد التعزير وإنما لا يكون الحدود أهلاً للحد إذا كانت البيئة عليه بما يقتضى الحد كاذبة في نفس الأمر ، فأما إذا صدقت فهو أهل للحد وإن كانت له أعمال صالحة وفضائل تجبر ما وقع منه فذلك لا ينفي وقوع الحد موقعه ومع كذب البيئة إذا لم يعلم الحاكم كذبها لا يلحق الحاكم من ذلك شيء والله أعلم ﴿التامنة﴾ وفيه جواز لمن العاصي المعين وقد ذكر النووي أن غواهر الأحاديث تدل على جوازه وإن كان المشهور في المذهب خلافه ﴿التاسعة﴾ قوله (أو شتمته أو جلدته أو لعنته) بعد قوله (أذنبه) من ذكر الخصاص بعد العام وقوله «فاجعلها» أى تلك الخمسة ﴿العاشرة﴾ قوله (صلاة) أى رحمة كما في الرواية الأخرى والصلاة من الله مفسرة بالرحمة وقوله (وزكاة) يحتمل أن يراد ترقية لنفسه ويحتمل أن يراد الزيادة في الاجر كما عبر عنها في الرواية الأخرى بالاجر و(القربة) ما يقرب إلى الله تعالى وإلى رضوانه

— بَابُ اتِّقَاءِ الْوَجْهِ فِي الْحُدُودِ وَالتَّعْزِيرَاتِ —

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ) (فه) (خوائد) (الأولى) أخرجه البخاري من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق به ومن طريق مالك وابن فلان عن سعيد المقبري عن أبيه أبي هريرة وليس في روايته هاتين ثمظة أخاه، وابن فلان هذا قيل أنه عبد الله بن زياد بن سمعان أحد الضعفاء وأخرجه مسلم من طريق أبي الزناد

حُبْلَى مِنَ الزَّنَا ( إِرْمُواوَأَتَّقُوا وَجْهَهَا ) وَلَا بِي دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي  
بَكْرٍ ( إِرْمُواوَأَتَّقُوا الْوَجْهَ )

عن الاعرج عن أبي هريرة بلفظ (إذا ضرب) ومن طريق سهل بن أبي صالح  
عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ ( إذا قاتل أحدكم فليتنق الوجه ) ومن طريق  
أبي أيوب المراءى عن أبي هريرة بزيادة ( فإن الله خلق آدم على صورته )  
وفي لفظ له من هذا الوجه « فلا يلطمن الوجه » ( الثانية ) فيه النهى عن  
ضرب الوجه قال النووي قال العلماء هذا تصريح بالنهى عن ضرب الوجه لانه  
لطيف يجمع الحسن وأعضاءه قبيصة لطيفة وأكثر الادراك بها فقد يبطئها ضرب  
الوجه وقد ينقصها وقد يشين الوجه والشين فيه فاحش فانه يارز ظاهر لا يمكن  
ستره ومتى ضربه لا يسلم من شين طالبا ( الثالثة ) قد يقال إن قوله ( قاتل )  
بمعنى قتل وإن المفاعلة هنا ليست على ظاهرها بل هي مثل عاقت اللص وطارقت  
النمل ويدل لذلك قوله في الرواية الأخرى « اذا ضرب » وقوله في الرواية  
الأخرى « فلا يلطمن الوجه » وقد يقال هي على أنها والمراد أنه اذا حصل  
مقاتلة من الجنين ولو في دفع صائل ومحوه يتقى وجهه ، طك بما اذا لم يقع  
من الجانب الآخر ضرب فهو أولى بأن يتقى الوجه لأن صاحب المدافعة قد  
تصطره الحال الى الضرب في وجهه ومع ذلك فنهى عنه فالدلى لا يدفعه المضروب  
أولى بأن يؤمر باحتتاب الوجه ( الرابعة ) يدخل في ذلك ضرب الامام أو  
مأذونه في الحدود والتعازير ، وضرب الامان زوجته أو ولده أو عبده على  
طريق التأديب ، وبوب البخارى في صحيحه على هذا الحديث : باب اذا ضرب  
العبد فليجنب الوجه . ولم يرد تحميم العبد بذلك بل أعبد من جملة  
الانفراد الداخلة في الحديث ، وإنما خصه بالذكر لان مقصوده بيان حكم  
الرقيق في ذلك وروى أبو داود والنسائي من حديث أبي بكرة قال  
( شهدت النبي ﷺ وهو واقف على غلته خاءته امرأة حتى فقالت إنها قد

بنت فارجهما) الحديث وفيه (ثم قال للمسلمين ارموهاواياكم ووجيها) لفظ النسائي  
ولفظ أبي داود ( ارموا واتقوا الوجه ) ﴿ السابعة ﴾ ظاهر النهى التحريم  
وقد صرح أصحابنا وغيرهم بإتقاء الوجه في ضرب الحدود وغيرها ولم يقصحوها عن  
حكمه وصرح ابن حزم الظاهري بوجوب ذلك ﴿ السادسة ﴾ ظاهر قوله (أخاه)  
اختصاص ذلك بالمسلم وقد يقال انه خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له ويؤيده  
أنه ورد غير مقيد بأحد وذلك في صحيح البخاري وغيره كما تقدم وقال أبو العباس  
القرطبي يعني بالأخوة هنا والله أعلم أخوة الآدميين فان الناس كلهم بنو آدم ودل  
على ذلك قوله ( فان الله خلق آدم على صورته ) أى على صورة وجه المصروب  
فكان اللام في وجه أحد ولد آدم لطم وجه أبيه آدم وعلى هذا فيحرم لطم  
الوجه من المسلم والكافر ولو أراد الأخوة الدينية لما كان التعليل بمخلق آدم  
على صورته معنى . لا يقال فالكافر مأمور بقتله وضربه في أى عضو كان إذ  
المقصود إتلافه والمبالغة في الانتقام منه ولا شك في أن ضرب الوجه أبلغ في  
الانتقام والعقوبة فلا ينعم وإنما مقصود الحديث اكرام وجهه المأمور بحرمته .  
لأننا نقول : مسلم أنا مأمورون بقتل الكافر والمبالغة في الانتقام منه لكن اذا  
تمكنا من احتساب وجهه اجتنابنا لشرف هذا العنصر ولأن الشرع قد نزل هذا  
الوجه منزلة وجه أبياوية . مع العلم الرجل وجهه شبه وجه أبي الملام ولين  
كذلك سائر الاعضاء لأنها كلها تابعة للوجه انتهى ﴿ السابعة ﴾ قوله في رواية  
لمسلم « فان الله خلق آدم على صورته » ظاهر أنه صريح في أن المراد على صورة  
المصروب فلهذا المعنى أمر باكرامها ونهى عن ضربها وهذه الصيغة دالة على  
التعليل ولو لا ذلك لم يكن لهذه الجملة ارتباط بالتي قبلها وقد تقدم تقرير ذلك  
في كلام القرطبي وروى أنه عليه الصلاة والسلام « مر على رجل يضرب عنقه  
وجهه لطم ويقول قبح الله وجهك ووجهه من شبه وجهك فقال عليه الصلاة والسلام  
« اذا ضرب أحدكم أخاه فليحتب بوجهه فان الله خلق آدم على صورته » وأما  
بعضهم الضمير على الله تعالى ويؤيده ما رواه التي لفظها « ان الله خلق آدم على

﴿ بابٌ لاحدٌ في النظرِ والمنطقِ حتى يصدقهُ الفرجُ ﴾

عن همامٍ عن أبي هريرةَ قال قال رسولُ الله ﷺ « كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ قَصِيبٌ مِنَ الزُّنَى أَدْرَكَ لَا مَحَالَةَ فَالْمَعِينُ زَيْنَتُهَا النَّظَرُ وَيُصَدِّقُهَا الْإِعْرَاضُ وَاللَّسَانُ زَيْنَتُهُ الْمُنْطِقُ وَالْقَلْبُ التَّمَنَّى وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ مَا تَمَّ وَيُكَذِّبُ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ ( الْأَذْقَانِ زَيْنَتُهُمَا الْإِسْتِمَاعُ ، وَالْيَدُ زَيْنَتُهَا الْبَطْشُ ، وَالرَّجُلُ زَيْنَتُهَا الْخُطَا ) وَلابنُ حِبَّانَ

صورة الرجم » ولكن تلك الرواية ليست صحيحة . قال المازري : هذا ليس ثابت عند أهل الحديث وكأن من نقله رواه بالمعنى الذى توهمه وغلطى ذلك اه  
وبتقدير صحة ذلك فهذا من أحاديث الصفات والسلف فيها مذهبان ( أحدهما ) وهو مذهب جمهورهم الامساك عن تأويلها والايان بأنها حق وأن ظاهرها غير مراد وها معنى يليق بها و « الثاني » تأويلها بحسب مايليق بتزيه الله تعالى وأنه ليس كمثل شئ ، وتأويله هنا أن هذه إضافة تشريف واختصاص كقولها تعالى « ناقة الله » وكما يقال فى الكعبة « بيت الله » ونحو ذلك وأوله بعضهم بأن الصورة قد تطلق بمعنى الصفة كما يقال صورة هذه المسألة كذا أى صفتها كذا فعناء ان الله تعالى خلق آدم عليه الصلاة والسلام موصوفاً بالعلم الذى فضل به بينه وبين جميع الحيوانات وخصه منه بما لم يخص به أحدا من ملائكة الارضين والسموات

﴿ بابٌ لاحدٌ فى النظر والمنطق حتى يصدقهُ الفرج ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « كتب على ابن آدم نصيب من الزنى أدرك ذلك لا محالة ، فالعين زينتها النظر ويصدقها الاعراض واللسان زينته المطق والتمنى ، والفرج يصدق ما تم ويكذب » رواه مسلم ( فيه )

مِنْ حَبِيبِ ابْنِ عَبَّاسٍ (وَالْيَدِ زَنَاها اللَّمَسُ) وَلَابِي دَاوُدَ (وَالْقَمُ  
يَزْنِي وَرَنَّهُ الْقَبْلُ)

فوائد ﴿الاول﴾ رواء مسلم من طريق ابن خالد عن سهيل بن ابي صالح عن  
أبيه عن أبي هريرة بمعناه وزاد فيه «والاذنان زناهما الاستماع واليد زناها البطش  
والرجل زناها الخطى» ورواه أبو داود من طريق حماد بن سلمة عن سهيل عن  
أبيه عن أبي هريرة وزاد فيه (والتم يرفي فزناه القبل) وأخرجه الشيخان وأبو  
داود والنسائي عن ابن عباس قال «مارأيت شيئاً أشبه باللم مما قال أبو هريرة  
أن رسول الله ﷺ قال، فذكر نحو روايسا بدون زيادة مسلم المتقدمة ﴿الثانية﴾  
قوله «كتب عن ابن آدم نصيب من الزنى أى قدر عليه نصيب من الزنى فهو مدرك  
ذلك النصيب . مرتكب له بلا شك لأن الأمور المقدرة لا بد من وقوعها فنهى  
من يكون زناه حقيقياً بادخال الفرج فى الفرج الحرام ومنهم من يكون زناه  
بجازياً اما بالنظر الى ما يحرم عليه النظر اليه واما بمحادثة الاجنبية فى ذلك المعنى  
واما بالسماح الى حديثها بشهوة واما بلمسها شهوة وإما بالمشى الى الفاحشة  
واما بالتفصيل المحرم واما بالتمنى بالقلب والتصميم على فعل الفاحشة فكل هذه  
الامور مقدمات للزنا ويطلق عليها اسم الزنى مجازاً وعلاقة المجاز فيها ازوم  
التقبيد فانه لا يصح أن يقال فى صاحب النظر المحرم انه زان مطلقاً بلا قيد  
﴿الثالثة﴾ وفه رد صريح على القلدية وبيان أن أفعال العباد ليست أفعالاً بل  
هى مقدرة بتقدير العزيز العليم وليس تقديرها حجة للعبد بل هو معاقب على  
كسبه ومثاب عليه ﴿الرابعة﴾ قوله «ادرك» أى أدرك ذلك الذى كتب عليه  
وواقعه ر قوله «لا محالة» بفتح الميم وبالحاء المهمة أى لا بد ومن ذلك قول  
قس بن ساعدة

أيقنت أنى لا محالة حيث صار القوم صائر

قال فى النهاية أى لاحالة ويحور د يكون من الحول القوة او الحركة وهى  
مفعلة منها وأكثر ما يستعمل لاحالة بمعنى القين والحقيقة أو معنى لا بد

والميم زائدة انتهى. وقال صاحب الصحاح المحالة الحية ثم قال وقولهم لا محالة أى لا بد يقال الموت آت لا محالة وقال فى المحكم الحول والحيل والحول والحيلة والحويل والمحالة والاحتيال والتحول والتحيل كل ذلك الحذى وجودة النظر والقدرة على دقة التصرف ثم قال ولا محالة من ذلك أى لا بد وقال فى المشارق قوله « لا محالة ولا حول » الحول الحركة وقال ابن الانبارى المحالة والحول الحية ﴿ الخامسة ﴾ قوله « فالعين زيتها النظر » بكسر الزاى وإسكان النون أى هيئة زناها السبب كهيئة الزنى الحقيقى الذى هو ايلاج القرج فى القرج المحرم وإنما هيئته النظر، والقعة بالكسر للهيئة ولو روى زيتها بالفتح على المرة لصح ولكن الكسر على الهيئة أظهر وهو المروى. قوله ( ويصدقها الأعراض ) الظاهر أن معناه يصدق العين الأعراض أى يجعلها ذات صدق فإذا أعرضت بعد نظرها وغضت عنه النظر المحرم فهى ذات صدق ماشية على الاستقامة وتلك النظرة الأولى ان كانت عن غير قصد فلا ثم يراهى نظرة العجأة وان كانت عن قصد فقد نأت ورجعت عنها وفيه إشارة إلى أنه لا ينبغى النظر مرة بعد أخرى بل ينبغى الكف بحسب الامكان وفى صحيح مسلم وغيره عن جرير رضى الله عنه ( سألت رسول الله ﷺ عن نظر العجأة فأمرنى أن أصرف بصرى ) وفى سنن أبى داود والترمذى عن بريدة قال قال رسول الله ﷺ لعل ( يا عى لا تتبع النظرة النظرة فان لك الأولى وليست لك الآخرة ) وقد ظهر بما قرناه أن معنى التصديق هنا غير معناه فى قوله بعنه ( والقرج يصدق ما ثم ويكذب ) فان معنى التصديق هناك تحقيق الزنى بالقرج ومعنى التكذيب أن لا يحققه بالآيلاج فصارت تلك النظرة كأنها كاذبة لم يتصل بها مقصودها فالتصديق هنا محمود والتصديق هناك مذموم ولم أر من تعرض للكلام على هذه اللفظة الأولى ﴿ السابعة ﴾ قد يستدل به على تحريم غنى الزنا بالقلب ويعارضه ما صح وثبت من أن المحاور والوساوس معفو عنها فلا مؤاخذة بها فيحمل هذا الحديث على الزم على ذلك والجزم به فان اخفقين على المؤاخذة بالزم المستقر لقوله عليه الصلاة والسلام ( القاتل والمقتول فى النار قالوا يا رسول الله هذا التفاضل

فما بال مقتول قال انه كان حريصا على قتل أخيه ( أو يحمل هذا الحديث على  
 معنى حل الزنا فان ذلك حرام لأنه لم يحل في ملة من الملل بل حكى أصحابنا  
 عن الحنفية الكفر بذلك لكن قال النووي من أصحابنا الصواب أنه لا يكفر  
 إذا لم يكن نية ﴿ الثامنة ﴾ قد يستدل بقوله ( والأذنان زناهما الاستماع )  
 على أن صوت المرأة عورة وقد يقال إنما المراد إذا فعل ذلك بشهوة ولا شك  
 أن الاستماع إلى حديث الأجنبية بشهوة حرام والأصح عند أصحابنا أن صوتها  
 ليس بعورة ﴿ التاسعة ﴾ قوله ( واليد زناها البطش ) ليس معناه أن كل بطش  
 محرم يطلق عليه زنى إنما ذلك فيما هو من مقدمات الزنا ويقصره قوله في رواية  
 ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس ( واليد زناها اللبس ) فالمراد بطش  
 مخصوص وقوله في ( التمس زناه القبل ) جمع قبلة ﴿ العاشرة ﴾ فيه أن النظر  
 المحرم وإن سمى زنى مجازا لا يترتب عليه حكم الزنا من إيجاب حدولا غيره  
 وإنما يجب الحد في الزنا الحقيقي بل لا يؤخذ به إذا لم يقع مرتكبه في الكبائر  
 عفواً وكما قال الله تعالى ( إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم  
 سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما ) فجعل الصغائر مكفرة واجتناب الكبائر  
 وقال تعالى ( الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللمم ) وهو على المشهور  
 ما يلزم به الانسان من صغائر الذنوب التي لا يكاد يسلم منها إلا من عصمة الله  
 عز وجل ، وهذا معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما « ما رأيت شيئا أشبه  
 باللمم مما قاله أبو هريرة عن النبي ﷺ أراد تفسير هذه الآية بهذا الحديث  
 وأن النظر والنطق وشبههما هو المراد في الآية الكريمة وكما أنه لا حد في  
 هذه المقدمات لا تعزير فيها إذا صدرت من ولي الله تعالى كما ذكر الشيخ عز الدين  
 ابن عبد السلام في قواعده الكبرى انه لا يجوز للحكام تعزير بعض الأولياء  
 فيما يصدر منه من الصغيرة بل تقال عثرته ونسرت زلته قال وقد جهل أكثر  
 الناس فزعموا أن الولاية تسقط بالصغيرة ﴿ الحادية عشرة ﴾ فللخطأى قال  
 الشافعى إذا قال الرجل زنت يدك كان قذفا كما يقول زنى فرجه وقال بعض  
 أصحابه يجب أن لا يكون هذا قذفاً واحتج بهذا الحديث قال وهو ظاهر كما

﴿بَابُ حَدِّ السَّرْقَةِ﴾

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَطَعَ فِي بَجْنٍ ثَمَنَهُ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ » وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُمَا الْبُخَارِيُّ وَوَصَلَهَا سَامُ (قِيَمَتُهُ)

تقول زنت عينك ولم يختلف وا انه ليس بقذف قال الخطابي ويشبه ان يكون الشافعي إنما جعله قذفا لان الافعال من فاعليها تضاف الى الايدي كقوله عز وجل ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ) وقوله ( ذلك بما قدمت يداك وان الله ليس بظلام للعبيد ) ولرس ذلك بمقصود على جناية الايدي دون غيرها من الاعضاء فكانه إذا جعل اليد رانية صار الزنا وصفا للذات لان الزنا لا يتبعض فلا يجوز أن يحمل على معنى الكناية في قوله لان الكناية عنده ليست قذفا انتهى وهو نقل غريب والمشهور عند أصحابنا الشافعية الجزم بأن ذلك ليس قذفا ولم يفرقوا بين نسبة الزنا الى اليد والعين والله أعلم <sup>في</sup> الثانية عشرة <sup>في</sup> قال الخطابي وفي قوله ( والفرج يصدق ذلك ويكذبه ) استدلال لمن حمل الملوط زانيا يحد أو يرجم كسائر الزناة وذلك أنه قد وقع الفرج بفرجه وهو صورة الزنا حقيقة <sup>في</sup> الثالثة عشرة <sup>في</sup> قوله ( يصدق ماثم ) بفتح التاء المثناة أو ما هناك من مقدمات الزن <sup>في</sup> أي بإشارته البعيد دون القريب لاستقذار الفواحش وتبعيدها عن النفس ولا يدعى التعبي عنها إلا بما يعبر بها عن البعيد حسا والله أعلم

﴿بَابُ حَدِّ السَّرْقَةِ﴾

( الحديث الأول ) عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع في بجن ثمنه ثلاثة دراهم ( فيه ) فوائده <sup>في</sup> الأولى <sup>في</sup> أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي من طريق مالك والشيخان والنسائي وابن ماجه من طريق <sup>في</sup> بد الله ابن عمر والشيخان والنسائي من طريق موسى بن عقبة والبخاري وأما مسلم والترمذي من طريق الليث بن سعد بلفظ ( قيمته ) ومسلم وأبو داود والنسائي



من طريق اسماعيل بن أمية ومسلم والنسائي من طريق أيوب السخيتاني وأيوب  
ابن موسى وحظلة بن أبي سفيان والبخاري فقط من طريق جويرية بن أسماء  
ومسلم فقط من طريق أسامة بن زيد وعبد الله بن عمر والبخاري تعليقاً من  
طريق محمد بن اسحاق كلهم وهم اثنا عشر عن نافع عن ابن عمر وقال ابن حزم  
لم يروه أحد الا نافع عن ابن عمر هكذا رواه عنه الثقات الأئمة فذكر هؤلاء  
الأئمة عشر الا أسامة وعبد الله بن عمر وزاد اسماعيل بن عليه وحماد بن زيد  
ثم قال وغير هؤلاء ممن لا يلحق بهؤلاء ولا يختلف في اللفظ قال (ثم)  
ورواه بعض الثقات أيضاً عن حظلة بن أبي سفيان فقال (قيمته خمسة دراهم)  
انتهى وهذه الرواية التي أشار إليها بلفظ خمسة رواها النسائي عن عبد الحميد  
ابن محمد بن مخلد بن يزيد عنه والمذهور عنه ما تقدم وقال ابن عبد البر  
هذا أصح حديث يروى عن النبي ﷺ في هذا الباب لا يختلف أهل العلم  
بالحديث في ذلك (الثانية) فيه وجوب قطع السارق في الجملة وهو مجمع  
عليه ونص عليه القرآن الكريم وشرع الله عز وجل ذلك صيانة للأموال  
ولم يجعله في ذمير السرقة كالاغتصاب والاشتهاب والغصب وسببه كما قال  
بعضهم أن ذلك دليل بالنسبة الى السرقة ولأنه يمكن استرجاع هذه الانواع  
بالاستعداد الى ولاية الأمور وتيسر إقامة البيئة بخلاف السرقة فإنه تعسر  
إقامة البيئة عليها فعظم أمرها واشتدت عقوبتها ليكون أبلغ في الزجر  
عنها وقد عسر على بعضهم فهم هذا المعنى ورأى أن اثبات القطع في السرقة  
درن الغصب مما لا يعقل معناه وقال إن الغصب أكثر هتكاً للجريمة من  
السرقة وجعل ذلك شبهة في انكار القياس لأنه ثبت في هذه الشريعة مثله  
هذه الأحكام التي لا محال للعقل فيها وهذا قول ضعيف مردود بينا فساد في  
الاصول (الثالثة) في عقيد القطع بهذا القدر من السرقة إشارة الى اعتبار  
النصاب في المسروق وهو قول جمهور العلماء من السلف والخلف وبه قال الأئمة  
الأربعة وذهب أهل الظاهر إلى أنه لا يشترط انتصاب بل يقطع في القليل  
والكثير وبه قال أبو عبد الرحمن بن بنت الشافعي وحكام القاضى عن الحسن

البصري والحوارج وأهل الظاهر وتمسك هؤلاء بظاهر قوله تعالى ( والمارق والمارقة فاقطعوا أيديهما ) مع قوله عليه الصلاة والسلام ( لعن الله المارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده ) وذهب ابن حزم إلى القطع في القليل والكثير إلا أن يكون المروق من الذهب فلا يقطع إلا في ربع دينار فصاعدا لحديث عائشة الثابت في الصحيح ( لا تقطع اليد إلا في ربع دينار فصاعدا ) وتمسك الجمهور بهذا الحديث ومحدث ابن عمر وغيرهما من الأحاديث الدالة على اعتبار النصاب ثم اختلفوا في قدره على أقوال ( أحدهما ) وقال الشافعي أنه ربع دينار ذهباً أو ما قيمته ربع دينار سواء أكانت قيمته ثلاثة دراهم أو أكثر أو أقل فجعل الذهب هو الأصل اعتماداً على حديث عائشة فإنه تحديد من الشارع بالقول لا يجوز الخروج عنه وقوم ما عداه به ولو كان المسروق فضة وقال إن ذلك لا ينافي حديث ابن عمر لأن ربع الدينار في ذلك الوقت كان ثلاثة دراهم لأن صرف الدينار كان اثني عشر درهما ولهذا كانت الدينة عند من جعلها بالنقد ألف دينار أو اثني عشر ألف درهم ثم قال أصحابنا الاعتبار بالذهب المضروب فيه يقع التقويم حتى لو سرق شيئاً يساوي ربع منقال من غير المضروب فالسبيكة والحلي ولا يبلغ ربعاً مضروباً فلا قطع ومال القاضي أبو بكر ابن العربي من المالكية إلى هذا فقال الصحيح أن القيمة هي في الذهب لا في الدرام لأنه الأصل في جواهر الأرض وغيره ثم قال النووي وهذا قال كثيرون أو الأكثرون وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز والأوراعي والليث وأبي ثور واسحق وغيرهم وروى أيضاً عن داود قال الخطابي روى ذلك عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب وهو أصح وأن أصل النقد في ذلك الزمان الدنانير فحاز أن تقوم بها الدرام ولم يجوز أن تقوم بدراهم الدرام ولهذا كتب في السكوك قديماً عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل عرفت أن دراهم الدنانير وحصرتها والدراهم لا تختلف اختلاف الدرام وقال رسول الله ﷺ لا حزم من كل عالم ديناراً وروى عن عثمان أنه قطع مارقاً في أربعة قرست ثلاثة دراهم من صرف اثني عشر درهماً بدينار فدل على

أن العبرة للذهب (القول الثاني) أنه إن كان المسروق ذهباً فالنصاب ربع دينار وإن كان فضة فالنصاب ثلاثة دراهم وإن كان غيرهما فإن بلغت قيمته ثلاثة دراهم قطع به وإن لا فلا وهذا هو المشهور من مذهب مالك وهو رواية عن أحمد وهو ظاهر هذا الحديث فإنه لما قوم غير الذهب والفضة بالفضة دل على أنها أصل في التقويم وأجاب عنه الخطابي بأن العادة جارية بتقويم الشيء التساهة بالدراهم وإنما تقوم الأشياء النفيسة بالدنانير لأنها تنقسم التقودوا كرم حواهر الارض فتكون الدراهم الثلاثة ربع دينار والله أعلم (القول الثالث) كالذي قبله إلا أنه إذا كان المسروق غيرهما ينظم به إذا بلغت قيمته أحدهما وهذا هو المشهور من مذهب أحمد وهو رواية عن إسحاق (القول الرابع) كالذي قبله إلا أنه لا يكتفى في غيرهما ببلوغ قيمة أحدهما إلا إذا كانا غالبين وهو قول في مذهب مالك (القول الخامس) كالذي قبله إلا أنه اعتبر في غيرهما أن يبلغ ما يباع به منهما غالباً (القول السادس) أن النصاب ثلاثة دراهم ويقوم ما عداها بها ولو كان ذهباً وهو رواية عن أحمد أيضاً وحكاها الخطابي عن مالك وهو عكس مذهب الشافعي الذي قدمناه أولاً (القول السابع) أن النصاب خمسة دراهم وهو قول سليمان بن يسار وابن شبرمة وابن أبي ليلى والحسن في رواية عنه وهو مروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأنه قال لا تقطع الخمس إلا في خمس قال ابن العربي إذا قطعنا الخمس بخمس مائة تقطع الكف الزائدة وقال الترمذي روى عن أبي هريرة وأبي سعيد أنهما قالاً تقطع اليد في خمسة دراهم (القول الثامن) أن النصاب عشرة دراهم مضروبة أو ما تبلغ قيمته ذلك وإن كان ذهباً وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري (القول التاسع) أنه أربعة دراهم حكاها القاضي عياض عن بعض أصحابه (العاشر) أنه درهم حكى عن عثمان بن عفان (الحادي عشر) أنه درهمان حكى عن الحسن البصري (الثاني عشر) أنه أربعون درهماً أو أربعة دنانير حكى عن إبراهيم السحمي (الثالث عشر) أنه إن كان المسروق ذهباً فنصابه ربع دينار وإن كان من غيره فيقطع في كل ماله قيمة وإن قلت، وقد تقدم أن هذا مذهب ابن حزم وحكاها هو عن طائفة

(الرابع عشر) أن النصاب ثلث دينار أو ما يساويه (الخامس عشر) أنه دينار أو ما يساويه (السادس عشر) أنه دينار أو عشرة دراهم أو ما يساوي أحدهما حكى ابن حزم كلا من هذه المذاهب الثلاثة عن طائفة وقال الترمذى عن ابن مسعود أنه قال لا قطع إلا فى دينار أو عشرة دراهم وهو حديث مرسل رواه القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود ولم يعس منه وقال ابن حزم إنه حديث موضوع مكذوب لا ندرى من رواه؛ وروى أبو داود والنسائى عن عطاء عن ابن عباس (أن النبي ﷺ قطع يدرحل فى مئة دينار أو عشرة دراهم) وحكى الخطابى هذا المذهب الأخير عن سفيان الثوري وأهل الرأى وقال النووي بعد حكاية ثمانية مذاهب من هذه والصحيح ما قاله الشافعى وموافقوه لأن النبي ﷺ صرح ببيان النصاب فى هذه الأحاديث من لفظه وأنه ربع دينار، وأما ما فى التقديرات فردودة لا أصل لها مع مخالفتها لصريح هذه الأحاديث وأما رواية أنه ﷺ قطع سارقاً فى مئة ثلاثة دراهم فمحمول على أن هذا التقدير كان ربع ديناراً ساعداً وهى قضية غير لا عموم فيها ولا يجوز ترك صريح لفظه فى تحديد النصاب بهذه الرواية المحتملة بل يجب حملها على موافقة لفظه ﷺ وكذلك الرواية الأخرى (لم يقطع يد السارق فى أقل من مئة) محمول على أنه كان ربع دينار ولا يذم هذا التأويل لوافق صريح تقديره ﷺ وأما ما يحتج به بعض الحنفية وغيرهم من رواية حاب (قطع فى مئة ومئة عشرة دراهم) وهى رواية حمسة فهى رواية ضعيفة لا يعمل بها لو انفردت فكيف وهى محالمة لصريح الأحاديث الصحيحة الصريحة فى التقدير بربع دينار مع أنه يمكن حملها على أنه قيمته عشرة دراهم اتفاقاً لا أنه شرط ذلك فى قطع السارق وليس فى إقطعا ما يدل على تقدير النصاب بذلك وأما رواية (لئن ألق السارق يسرق البيضة أو الحبل فتقطع يده) فقال جماعة المراد بها بيضة الحديد وحبل السفينة وكل واحد منهما يساوى أكثر من ربع دينار وأنكر المحققون هذا وضعفوه وقالوا بيضة الحديد وحبل السفينة لهما قيمة ظاهرة وليس هذا السباق موضع استعملها بل بلاغة الكلام تأماته لأنه لا يذم فى العادة من خاطر يذم فى شيء

له قدر وانما يذم من خاخر بها فيما لا قدر له فهو موضع قليل لا تسخير والصواب  
أن المراد التنبيه على عظم ما خسروها في يده في مقابلة حقير من المال وهو ربع دينار  
فانه يشارك البيضة والحبل في الحقارة أو أراد حنص البيض وجنس الحبال أو انه  
إذا سرق البيضة فلم يقطع، جره إلى سرقه ما هو أكثر منها فقطع، وكانت سرقه  
البيضة هي سبب قطعه أو أن المراد به قد يهرق البيضة أو الحبل فيقطعه بعض  
الولاة سياسة لا قطعاً حائزاً ثمرها وقيل إن النبي ﷺ قال هذا عند نزول آية  
السرقه مجمله من غير بيان نصاب فقال على ظاهر اللفظ انتهى وقال الشيخ تقي  
الدين في شرح العملة الاستدلال بحديث ابن عمر على اعتبار النصاب  
ضعيف ما به حكاية فعل ولا يلزم من القطع في هذا المقدار فعلا عدم القطع فيما دونه  
واعتماد الشامي على حديث عائشة وهو قول وهو أقوى في الاستدلال من الفعل  
وهو أقوى في الدلالة على الخفية فانه يقتضي صريحه القطع في هذا الممدار لذي  
لا يقولون بخوار القطع به وأما دلالة على الظاهرية فليس من حيث النطق بل  
من حيث المفهوم وهو داخل في مفهوم العدد ومرتبته أقوى من مفهوم للقب  
والخفية يقولون في حديث ابن عمر وفي رواية الفعل في حديث عائشة أن  
التقويم أمر طي تحمضي فيحور أن تكون قيمته عند عائشة ربع دينار أو ثلاثة  
درهم ويكون عند غيرها أكثر وضعف غيرهم هذا التاويل وشعه عليهم بأن  
عائشة لم تكن لتحرر بما يدل على مقدار ما يقطع فيه إلا عن تحقيق لعظم أمر  
القطع في الرأفة في أكثر الروايات ثم ثلاثة دراهم وفي بعضها قيمه وهي  
أصح معنى قال الشيخ تقي الدين والقيمة والنس مختلفان في الخفية والمتمتر القيمة  
وما ورد في ذكر النس فلعنه لتساويهما عند الناس في ذلك الوقت أو في طن  
الراوى أو باعتبار الطة وإلا فلا احتلفت القيمة والنس الذي اشتراه فيه مالكة  
لم يعتبر إلا القيمة في الخامسة في (الحسن) تكسر الميم وفتح الخيم ترس مقل  
من معنى الاحتسان وهو الاستتار والاحتفاء وما يقارب ذلك ومعه المحس وكسرت  
ميمه لأنه آله في الاجتنان كآز صاحبه يستتر به عما يحاذره قال الشاعر  
فكان مجنى دون من كنت أهى ثلاث شحوص كعبان ومعصر

وَعَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ امْرَأَةٌ مَخْزُومِيَّةٌ تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجْعِدُهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَطْعِ يَدَيْهَا فَأَتَى أَهْلَهَا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَكَلَّمُوهُ فَكَلَّمَ أُسَامَةُ النَّبِيَّ ﷺ فِيهَا فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَا أُسَامَةُ لَا أَرَاكَ تُكَلِّمُنِي فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ قَطَعُوهُ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةُ مُحَمَّدٍ لَقَطَعْتُ يَدَيْهَا فَقَطَعَ يَدَ الْمَخْزُومِيَّةِ ، لَفْظُ مُسْلِمٍ إِلَى قَوْلِهِ ( فِيهَا ) ثُمَّ أَحَالَ بَقِيَّتَهُ عَلَى طَرِيقِ اللَّيْثِ وَقَدْ

### الحديث الثاني

وعن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « كانت امرأة مخزومية تستعير المتاع وتجعله فأمر النبي ﷺ بقطع يديها فأتى أهلها أسامة بن زيد فكلّمه أسامة النبي ﷺ فيها فقال له النبي ﷺ لا أراك تكلمني في حد من حدود الله ثم قام النبي ﷺ خطيباً فقال : إنما هلك من كان قبلكم بأنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه ؛ وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ؛ والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة ابنة محمد لقطعت يديها ، فقطع يد المخزومية » ( فيه ) فوائد ( الأولى ) أخرجه مسلم وأبو داود من هذا الوجه عن طريق عبد الرزاق عن معمر واتفق عليه الأئمة الستة من طريق الليث بن سعد واتفق عليه الشيخان وأبو داود والنسائي من طريق يونس بن يزيد ، وأخرجه البخاري والنسائي من طريق أيوب بن موسى والنسائي فقط من رواية إسحاق بن راشد وإسماعيل ابن أمية وشعيب بن أبي حمزة وسفيان بن عيينة كلهم عن الزهري عن عروة

أَتَقَّ الشَّيْخَانِ عَلَيْهَا بِلَفْظِ (إِنْ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) وَفِي رَوَايَةِ لِمُسْلِمٍ (أَنْ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ أَمْرُ الْمَرْأَةِ الَّتِي سَرَقَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) فِي غَزْوَةِ الْقَنْصِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْبُخَارِيُّ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ عَائِشَةَ (إِلَّا فِي رَفْعِ حَاجَتِهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ) وَلِإِسْلَامٍ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ (أَنَّ الْمَخْزُومِيَّةَ الَّتِي سَرَقَتْ عَازَتْ يَوْمَ سَلَمَةَ)

عَنْ عَائِشَةَ فِي رَوَايَةِ الْهَيْثُ وَيُونُسَ (أَنْ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) قَالُوا مَنْ يَجْرُؤُ عَلَيْهِ إِلَّا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَبِيبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) الْحَدِيثُ وَفِي رَوَايَةِ يُونُسَ (الَّتِي سَرَقَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) وَغَزْوَةِ الْقَنْصِ، وَفِيهَا فَقَالَ أَسَامَةُ اسْتَغْفِرُ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَفِيهَا خُصِبَتْ تَوْبَتُهَا بَعْدَ تَزْوُوحٍ وَكَانَتْ تَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) (الْثَانِيَةَ) هَذِهِ الْمَخْزُومِيَّةُ اسْمُهَا فَاطِمَةُ وَهِيَ ابْنَةُ أَخِي أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ زَوْجِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذَكَرَهُ الْخَطِيبُ فِي مَبَاهِجِهِ وَكَذَلِكَ ابْنُ طَاهِرٍ فِي مَبَاهِجِهِ: هِيَ فَاطِمَةُ بِنْتُ الْأَسَدِ بِنْتُ أَخِي أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ وَقَالَ ابْنُ بَشْكُوَالٍ هِيَ فَاطِمَةُ بِنْتُ الْأَسَدِ بِنْتُ أَخِي أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ ذَكَرَهُ عَبْدُ الْغَنِيِّ وَقِيلَ هِيَ أُمُّ صُرُوبٍ مَفْيَانُ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ ذَكَرَهُ عَبْدُ رِزَاقٍ (الْثَالِثَةَ) اسْتَدْلَّ بِهِ عَلَى أَنْ مَنِ اسْتَعَارَ قَدْرَ نَصَابِ السَّرْقَةِ وَحْدَهُ ثُمَّ ثَبَتَ ذَلِكَ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ أَوْ أَقْرَارُ قَطْعٍ بِهِ وَبِهِ قَالَ اسْحَقُ بْنُ رَاهُوِيَهٍ وَأَبْنُ حَزْمٍ الطَّاهِرِيُّ وَهُوَ أَشْهُرُ الرِّوَايَتَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَسَلٍ وَقَالَ إِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ سَأَلْتُ أَبِي فَقُلْتُ لَهُ تَذْهَبُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ لَا أَعْلَمُ شَيْئًا يَدْفَعُهُ وَدَهَبَ جَهْلُورُ الْعَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخُلَفَاءِ إِلَى أَنَّهُ لَا قَطْعَ عَلَى حَاحِدِ الْعَارِبَةِ وَهُوَ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ وَلسَانُفِي وَهُوَ إِحْدَى ارْوَايَتَيْنِ عَنْ أَحْمَدَ وَأَحَابِو عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ

بأجوبة (أحدها) أن هذه الرواية شاذة لأنها مخالفة للجواهر الرواة والشاذة لا يعمل بها حكاه النووي عن جماعة من العلماء وقال أبو العباس القرطبي من روى أنها سرقت أكثر وأشهر من رواه إنما كانت تبحر المتاع وانفرد معمر بذكر الجحد وحده من بين الأئمة الحفاظ وقد تابعه على ذلك من لا يعتد بحفظه كابن أخي ابن شهاب ونعته، هذا قول المحدثين وقال والذي رحمه الله في شرح الترمذي اختلف فيه على الزهري فقال الليث ويونس بن يزيد واسماعيل بن علية واسحاق ابن راشد أنها سرقت وقال معمر وشعيب بن أبي حمزة أنها استعارت وحديث ورواه سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن الزهري واختلف عليه فرواه البخاري عن ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن الزهري أنها سرقت ورواه النسائي عن روق الله بن موسى عن سفيان عنه فقال فيه أبي عبد الله بسارق فقطعه قالوا ما كنا نريد نبلغ منه هذا قال لو كانت مائة لقطعناها ورواه النسائي عن اسحاق بن راهويه عن سفيان قال كانت مخدومية تستعير متاعا وتبجده الحديث وفي آخره قيل لسفيان من ذكره قال أيوب بن موسى عن الزهري عن هروة عن عائشة وقد رواه يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن سفيان بن عيينة فيه وابن عيينة يسمعه من الزهري ولا ممن سمعه من الزهري وإنما وجدته في كتاب أيوب بن موسى كما بينه البخاري في روايته قال ذهبت أسأل الزهري عن حديث المخدومية فصاح علي قال ابن المديني فقلت لسفيان فلم يحفظه عن أحد قال وجدته في كتاب كتبه أيوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة وابن عيينة وإن كان مقبول التدليس كما قال ابن حبان والزار والاسدي فإنه اضطربت الرواية عنه فيه وإنما أخذته من كتاب انتهى وعكس ابن حزم ذلك فقال لم يضرب على معمر ولا على شعيب بن أبي حمزة من ذلك وهما في غاية الثقة والجلالة وإن خالفهم الليث ويونس واسماعيل بن أمية واسحاق بن راشد فإن الليث ويونس قد اضطرب عليهما أيضاً وهؤلاء ليسوا فوق معمر وشعيب في الحفظ وقد وافقهما ابن أخي الزهري عن عمه انتهى (الجواب الثاني) أن قطعها إنما كان بالمرقة وإنما ذكرت العربية تعريفاً لها ووصفاً لا لأنها سبب القطع وبذلك يحصل



الجمع بين الروایتين فانها قضية واحدة وهذا الجواب هو الذى اعتمده اكثر الناس وحكاها المازرى عن أهل العلم والنووى عن العلماء ثم قال قال العلماء وانما لم يذكر السرقة في هذه الرواية لأن المقصود منها عند الراوى ذكر منع الشفاعة في الحدود لا الاخبار عن السرقة انتهى وقال أبو داود وقد روى مسعود بن الأسود عن النبی ﷺ هذا الخبر وقال سرقت قطيفة من بيت رسول الله ﷺ ورواه ابن ماجه والحاكم في مستدرکه من طریق ابن اسحاق عن محمد بن طلحة بن ركانة عن أمه عائشة بنت مسعود بن الأسود عن أبيها قال «لما سرقت المرأة تلك القطيفة من بيت رسول الله ﷺ أعطتنا ذلك وكانت امرأه من قريش فجئنا إلى النبي ﷺ نكلمه وقتلنا نحن نقيدها باربعين أوقية فقتل رسول الله ﷺ تطهر خير لها، وما سمعنا لى قول رسول الله ﷺ أتينا أسامة فقلنا اكرم رسول الله ﷺ فلما رأى رسول الله ﷺ ذلك قام خطيبا فقال ما إكثركم على في حد من حدود الله وفع على أمة من إماء الله والذى نفسى بيده لو كانت فاطمة نزلت بالذى نزلت به لقطع محمد يدها » وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة ليس في لفظ هذا الحديث ما يبدل على أن المعبر عنه امرأة واحدة، قال والذى رحمه الله يجوز أن يكونا قضيتين وكذلك رواية السائي أنه سارق يجوز أن تكون قصة أخرى ويجوز أن تكون القضية واحدة وأن المراد الشخص السارق وكذلك الاختلاف في كون الشافع لها أسامة أو أنها عاذت بأُم سلمة أو زينب بنت رسول الله ﷺ وسنوضح ذلك، ويورد أنها قضيتان أن أسامة رضى الله عنه لا يمكنه الشفاعة في حد من حدود الله تعالى مرة ثانية بعد نفيه عليه الصلاة والسلام له عن ذلك ومال ابن حزم الى أنها قضيتان وأجاب عن هذا بأنه شفع في السرقة فنهى ثم شفع في المستبيرة وهو لا يعلم أن حد ذلك أيضا القطع (الجواب الثالث) أن نفس رواية معمر تدل على أن القطع في السرقة لأنه عليه الصلاة والسلام لما أنكر على أسامة قال لو أن فاطمة ست محمد سرقت لقطع يدها ثم أمر بتلك المرأة فقطعت قال أبو العباس القرصى وهذا يدل دلالة قاطعة على أن المرأة قُفعت في السرقة إذ لو كان قطعها لاجل ححد المتاع لكان ذكر السرقة هنا

لا غيا لا فائدة له مطلقا وإنما كان يقول، لو أن فاطمة جعلت المتاع تقطعت يدها (ارام) قال ابو العباس القسطلي لا تعارض بين رواية من روى سرقته ورواية من روى جعلته إذ يمكن أن المرأة فعلت الأمرين لكن قطعت في السرقة لافي الجحد كما شهد به سياق الحديث (قلت) الكلام في لفظ الحديث وترتيبه في إحدى الروايتين القطع على السرقة وفي الأخرى على الجحد وترتيب الحكم على الوصف يشعر بالعلية فكانت إحدى الروايتين دلالة على أن قطع السرقة والأخرى على أن علته جعل المتاع فما تقدم من الأجوبة أولى (الخامس) أن هذه الرواية المرتبة للقطع على الجحد قد عارضها ما هو أولى بالنسك به مما لعدم الاختلاف فيه وهو ما رواه أصحاب السنن الأربعة من طريق ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال (ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع) لفظ الترمذي وقال حسن صحيح والعمل عليه عند أهل العلم وصحفه ابن حزم بأن ابن جريج لم يسمعه من أبي الزبير وأبو الزبير لم يسمعه من جابر لانه قد أقر على نفسه بالتدليس وفيما قاله نظرا، أما كون ابن جريج لم يسمعه من أبي الزبير فقد قاله قبله أبو داود قال وبلغني عن أحمد بن حنبل انه قال إنما سمعه ابن جريج من ياسين الزيات ورواه ابن عدي في الكامل من طريق عبد الرزاق أنا ياسين الزيات أخبرني أبو الزبير عن جابر ثم روى عن عبد الرزاق انه قال أهل المدينة يقولون ان ابن جريج لم يسم من أبي الزبير إنما سمع من ياسين وياسين الزيات ضعيف قال البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك الحديث لكن يعارض هذا أن النسائي رواه من رواية ابن المبارك عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير فصرح فيه بالاتصال لكن قال النسائي قد روى هذا الحديث عن ابن جريج عيسى بن يونس والفضل بن موسى وابن وهيب ومحمد بن ربيعة ومحمد بن يزيد وسمعة بن سعيد البصري فلم يقل أحد منهم حدثني أبو الزبير ولا أحسبه سمعه من أبي الزبير انتهى، فان ترجح ان ابن جريج لم يسمعه من أبي الزبير فقد تابعه عليه مغيرة بن مسلم فرواه عن أبي الزبير كذلك ورواه النسائي من طريقه وقول ابن حزم مغيرة بن مسلم ليس

بالتقوى مردود فقد وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وأبو حاتم وابن حبان والدارقطني وقد تابع أبا الزبير عليه عمرو بن دينار رواه ابن حبان في صحيحه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن أبي الزبير وعمرو بن دينار عن جابر فذكره وهذا يرد على قول ابن حزم في الاتصال أنه لم يروه أحد من الناس إلا أبو الزبير عن جابر فظهر بما قررناه قوة هذا الحديث وصلاحيته للاحتجاج به ثم إننا تقيس المختلف فيه من ذلك على المتفق عليه فإن أحمد يجوز بعدم القطع على الخائن في العارية بغير الجحد وعلى الخائن في الوديعة وعلى المنتهب والمختلس والغاصب فلم يقل أحد بالقطع في الجحد مطلقاً (الرابعة) قوله (فكلم أسامة النبي ﷺ فيها) قد ينافيه قوله في حديث جابر عند مسلم والنسائي (إن امرأة من بني مخزوم سرقت فأبى بها النبي ﷺ فعادت بأم سمة زوج النبي ﷺ فقال النبي ﷺ والله لو كانت فاطمة لتقطعت يدها فقطعت) وذكر أبو داود في سننه أن في رواية أبي الزبير عن جابر أنها طاعت بزينب بنت رسول الله ﷺ قال والذي رحمه الله في شرح الترمذي ولا امتناع أنها طاعت بأم سلمة وزينب وأنه شفع لها أسامة لكن ذكر استعاضتها بزينب بنت رسول الله ﷺ فيه اشكال من حيث إن زينب بنت رسول الله ﷺ توفيت في جمادى الأولى سنة ثمان من الهجرة كما ذكره ابن منده في الصحابة أنها توفيت بعد سبع سنين وشهرين من الهجرة وإذا كان كذلك فقد ثبت في الصحيحين من رواية يونس عن الزهري في هذا الحديث (أن قريشا أهمهم شأن المرأة التي سرق في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح) وغزوة الفتح كانت بعد ذلك في بقية السنة في شهر رمضان فعي هذا عليها امرأة أخرى أو أن المراد بزينب ربيعة رسول الله ﷺ وتصحف ذلك على بعض الرواة فإن المرأة هذه كانت قريبتها وقد رواه أحمد في مسنده والحاكم في المستدرک من رواية موسى بن عقبة عن أبي الزبير عن حابر وفيه أنها طاعت بربيب رسول الله ﷺ هكذا رواه بالراء وبالباء الموحدة المكررة بينهما باء آخر الحروف زاد أحمد

قال ابن أبي الزناد كان ربيب رسول الله ﷺ سلمة بن أبي سلمة وعمر بن أبي سلمة فعاذ بأحدهما وروى الحاكم أيضا بإسناده عن علي بن المديني قال (كان ريبيا رسول الله ﷺ سلمة ابن أبي سلمة وعمر بن أبي سلمة وانما عاذت الخزومية التي سرت بأحدهما) انتهى وفي مصنف عبد الرزاق عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد بن علي بن أبي طالب نحوه عمر بن أبي سلمة فقال إنها عمى فقال لو كانت فاطمة الحديث (الخامسة) فيه تحريم الشفاعة في الحد بعد رفعه الى الامام وفي رواية الصحيحين (اتشفع في حد من حدود الله) وقد ورد التشديد في ذلك ففي سنن أبي داود عن ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول (من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله) ورواه الحاكم في مستدركه بلفظ (فقد ضاد الله في أمره) ورواه الطبراني في معجمه الأوسط من حديث أبي هريرة بلفظ (فقد ضاد الله في ملكه) وروى الدارقطني من حديث الزبير بن العوام في قصة سارق رداء صموان (اشفعوا ما لم يصل إلى الوالي فإذا وصل إلى الوالي فعضا فلا عفا الله عنه) وروى الطبراني أيضا عن عروة بن الزبير قال (تلقى الزبير سارقا فشفع فيه فقبل له حتى نبلغه الامام فقال اذا بلغ الامام فلعن الله الشافع واشفع كما قال رسول الله ﷺ) وفي سنن أبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال (تعافوا الحدود فيما بينكم بما بلغني من حد فقد وجب) وبالتحريم قال الجمهور وحكى عن الأوزاعي جواز الشفاعة والحديث حجه عليه كذا قال والذي رحمه الله في شرح الترمذي والذي حكاه غيره عن الأوزاعي جواز الشفاعة قبل بلوغ الامام كذا حكاه عنه الخطابي قال والذي رحمه الله لكن اذا كان الحق للامام كما في حديث مسعود بن الأسود أن المرأة سرت قطيفة من بيت لرسول الله ﷺ مع أنه ﷺ لم يعفو عنه. ويحتمل أن يقال لا يلزم أن تكون القطيفة التي في بيته ملكا له وبذلك أن تكون ما- كما له فهو مخير في إقامة الحد فرأى إقامته مصلحة لا لا ستند إلى ذلك له من غير بيته ليكون الحق له انتهى ونفى أبو العباس القرطبي الخلاف في ذلك فقال وهذا أي التحريم لا يختلف فيه وحكى النووي إجماع

العلماء على التحريم بعد بلوغ الامام وأما الشفاعة قبل بلوغ الامام فقد أجازها أكثر أهل العلم لما جاء في السنن على المسلم مطلقاً لكن قال مالك ذلك فيمن لم يعرف منه أذى الناس فلما من عرف منه شر وفساد فلا أحب أن تقع فيه وجزم بذلك النووي في شرح مسلم وأما الشفاعة فيما ليس فيه حد وليس فيه حق لأدمي وإنما فيه التعزير فحائز عند العلماء بلغ الامام أم لا، والشفاعة فيه مستحبة إذا لم يكن المشفوع صاحب أذى ونحوه ﴿المادة ٥﴾ قوله (إنما هلك من كان قبلكم) إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه (بخلاف بظاهره لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الآخر (إنما هلك من كان قبلكم الشح) وفي حديث معاوية (إنما هلك من كان قبلكم حين اتخذ نساً ومثل هذا يعني وصل الشعر) وأحاديث أخر والجمع بينها أن من كان قبلنا أمم ووفائف كثيرة فبعض الأمم كان هلاكها بترك تعميم إقامة الحدود وبعضهم بكثرة السؤال والاختلاف وبعضهم بالشح فحاصل ذلك أن الحصر في هذه الأحاديث ليس على عموم بل هو مخصوص للحكم بين مختلف الأحاديث وقال الشيخ تقي الدين يحمل ذلك على حصر مخصوص وهو الإهلاك بسبب الإساءة في حدود الله تعالى ﴿السابعة ٦﴾ فيه جواز الخلف من غير استحلاف وهو مستحب إذا كان فيه تعظيم لأمر مطلوب كما في هذا الحديث ونظائره ﴿الثامنة ٧﴾ قوله (لو كانت طامة) أي آخرة فيه سالفة في النهي عن المحاباة في حدود الله تعالى وإن فرضت في بعد الناس من الوقوع فيها وقد قال الترمذي بن سعد رحمه الله بعد روايته لهذا الحديث وقد أضافها الله من ذلك أي حفظها من الوقوع في ذلك وحماها منه ادعى بصحة من النبي ﷺ وهذا كقوله تعالى (ولو تقول علينا بعض الأقاويل) إلى آخر الآية وهو معصوم من ذلك وقد سمعنا أئمتنا رحمهم الله عند قراءة هذا الحديث يقولون أعادها الله من ذلك وبلغنا عن الامام الشافعي رحمه الله أنه لم يطق هذا اللفظ إعظاماً لثبوت رضى الله عنها وإجلالاً لجلها واعتدلاً فذكر عصواً شريفاً من امرأة شريفة وما أحسن هذا وأزهد والطاهر أن ذكر طامة رضى الله عنه دون غيرها لأنها أفضل ساء

— ﴿بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ بِوُجُودِ الرَّائِحَةِ مَعَ الْقَرِينَةِ﴾ —

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ (أَنَّهُ قَرَأَ سُورَةَ يُوسُفَ بِمَحْمَصٍ فَقَالَ رَجُلٌ مَا هَكَذَا أَنْزَلْتَ فَدَنَا مِنْهُ عَبْدُ اللَّهِ فَوَجَدَ مِنْهُ رَائِحَةَ الْخَمْرِ فَقَالَ أَتُكْذِبُ بِالْحَقِّ وَتَشْرَبُ الرُّجْسَ؟) لَا أَدْعُكَ حَتَّى أُجْلِدَكَ حَدًّا فَضَرَبَهُ الْحَدَّ وَقَالَ وَاللَّهِ لَهَكَذَا أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

زمانها ففى عائفة فى السماء لا شئ بعدها فلا يحصل تأكيد المبالغة الا بذكرها وانضم الى هذا أنها عضو من النبي ﷺ ومع ذلك فلم يحمله ذلك على محاباتها فى الحق وفيها شئ آخر وهو أنها مشاركة هذه المرأة فى الاسم فبنتقل اللفظ والذهن من احدهما إلى الأخرى وإن تباین ما بین المحلين ﴿التاسعة﴾ وقال ابو العباس القرمطى هذا اخبار عن أمر مقدر بقيد القطع بأمر محقق وهو وجوب اقامة الحد على البعيد والقريب الحبيب والبغض، لا ينفع فى درته شفاعة ولا تحول دونه قرابة ولا جماعة، وقال الشيخ تقي الدين فى شرح العمدة قد يحتدل به على أن ما خرج هذا المخرج من الكلام الذى يقتضى تعليق القول بأمر آخر لا يمتنع وقد شدد جماعة فى مثل هذا ومراته فى التبع مختلففة ﴿العاشرة﴾ قال الخطابى وفيه داليل على أن القطع لا يزول عن السابق بان يوهب له المتاع ولو كان ذلك مسقطا عنه الحد لاشبه أن يطلب أسامة الى المسروق منه أن يهبه لها فيكون ذلك اعود عليها من الشفاعة

﴿بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ بِوُجُودِ الرَّائِحَةِ مَعَ الْقَرِينَةِ﴾

عن عبد الله بن مسعود أنه (قرأ سورة يوسف بمحمص فقال رجل ما هكذا أنزلت فدنا منه عبد الله فوجد منه رائحة الخمر فقال أتكذب بالحق وتشرب الرجس لا أدعك حتى أجلدك حدًا قال فضربه الحد وقال والله لهكذا أقرأنيها رسول الله ﷺ) (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ اتفق عليه الشيخان والنسائي من

## ﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَالنَّبِيدِ ﴾

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَرِبَ

طريق الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود وهو اسناد كوفي وفيه ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض الأعمش وإبراهيم النخعي وعلقمة (الثانية) قال النووي هذا محمول على أن ابن مسعود كان له ولاية إقامة الحد لكونه تابعاً للإمام عموماً أو في إقامة الحدود أو في تلك الناحية أو استأذن ممن له إقامة الحد هناك في ذلك فقوضه إليه وقال أبو العباس القرطبي يحتمل أن يكون إنما أقام عليه الحد لأنه حمل ذلك له من له ذلك أو لأنه رأى أنه قام عن الإمام بواجب أو لأنه كان ذلك في زمان ولايته الكوفة فإنه وفي القضاء من عمر وصدر من خلافة عثمان (قلت) إنما كانت هذه القصة بمحصر وأين محصر من الكوفة! (الثالثة) وفيه من فعل ابن مسعود رضي الله عنه إقامة حد الشرب بمجرد الرأفة وهو مذهب مالك وحكى عن عمر بن الخطاب قال أبو العباس القرطبي وكافة العلماء على ما ذهب إليه ابن مسعود اه وهو رواية عن أحمد بن حنبل إذا لم يدع شبهة وذهب أبو حنيفة والثوري والشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى أنه لا يجب الحد بذلك وحملوا هذا الحديث على أن الرجل اعترف بشرب الخمر بلا عذر، وبمجرد الريح لا يدل على شيء لاحتمال النسيان والاشتباه والاكراه وغير ذلك؛ (الرابعة) قوله (أتكذب بالحق) وفي رواية (بالكتاب) معناه تنكر بعبث جاهلا وليس المراد التكذيب الحقيقي فإنه لو كذب حقيقة لكفر وصار مرتداً يجب قتله وكان الرجل إنما كذب عبد الله لا القرآن وهو الظاهر من قوله (ما هكذا أنزلت) جهالة منه وقلة حفظ أو قلة تثبت لأجل السكر، وقد أجمعوا على أن من جحد حرفاً مجمعاً عليه من القرآن فهو كافر تجرى عليه أحكام المرتدين

## ﴿ بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَالنَّبِيدِ ﴾

### ﴿ الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ ﴾

عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا

النَّصْرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتَّبِعْ مِنْهَا حُرْمَهَا فِي الْآخِرَةِ وَفِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ  
(قَالَاتَ وَهُوَ يُدْمِنُهَا كَمَا لَمْ يَتَّبِعْ)

ثم لم يتب منها حرما في الآخرة (فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه  
الشيخان والنسائي من طريق مالك وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من  
طريق أبيوب السخيتاني بلفظ (من شرب الخمر في الدنيا مات وهو يدينها  
لم يشربها في الآخرة) وأخرجه مسلم وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر  
ومسلم وحده من طريق موسى بن عقبة بلفظ إلا أن يتوب أربعتهم عن نافع  
عن ابن عمر وقال الترمذي ورواه مالك عن نافع عن ابن عمر موقوفة  
ولم يرفعه (قلت) وهو مردود بالنسبة الى هذه الجملة التي أوردها  
المصنف ظنها في الموطأ مرفوعة ولم يذكر ابن عبد البر في ذلك خلافا وكذا هو  
في صحيح البخاري عن عبد الله بن يوسف وفي صحيح مسلم عن يحيى بن يحيى  
كلهما عن مالك وفي رواية القعنبي عند مسلم قيل لما لك رفعه قال نعم وكان  
الترمذي إنما أراد الجملة الأولى التي في روايته وهي قوله (كل مسكر خمر وكل مسكر  
حرام) فهذا هو مالك موقوفة على ابن عمر وكذا رواها النسائي من طريقه وهي  
مرفوعة من طريق غير مالك وروى رفعها عن مالك أيضا والله أعلم (الناية) اختلاف  
الناس في معنى هذا الحديث فقال الخطابي معناه لم يدخل الجنة لأن شرب  
أهل الجنة خمر إلا أنه لا غول فيها ولا زف ، وقال ابن عبد البر هذا وعيد  
شديد يدل على حرمان دخول الجنة لأن الله عز وجل أخبر أن الجنة فيها أنهار  
من خمر لذة للشاربين لا يصدعون عنها ولا ينزفون فمن حرم الخمر في الجنة مع  
دخولها إن لم يعلم أن فيها حمرا وأنه حرما عقوبة فليس فيه وعيد لأنه لا يحدألم  
قدحها وإن علم بها وبأنه حرما عقوبة لحقه حزن وم غم والجنة لا حزن فيها  
ولا غم قال الله تعالى (لا يحسم فيها نصب) (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن)  
وقال ( وفيها ما تشتهي الأنفس ) ولهذا قال بعض من تقدم أنه لا يدخل



الجنة وهو مذهب غير مرضى ومحملة عندنا أنه لا يدخل الجنة ولا يشربها إلا أن يغفر له فيدخل الجنة ويشربها كسائر الكبار وهو في مقبلة الله عز وجل إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بذنبه فإن عذبه بذنبه ثم أدخله الجنة برحمته لم يحرمها إن شاء الله تعالى فإن غفر له فهو أخرى أن لا يحرمها وعلى هذا التأويل يكون معناه جزاؤه وعقوبته أن يحرمها في الآخرة ثم قال وجاز أن يدخل الجنة إذا غفر الله له فلا يشرب فيها خرا ولا يذكرها ولا يراها ولا تفتن بها نفسه، ثم روى ابن عبد البر بإسناده عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال (من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو) ثم ذكر أنه روى موقوفا على أبي سعيد ثم قال وروى عن ابن الزبير أنه قال من لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة لأن الله عز وجل قال في كتابه (ولباسهم فيها حرير) قال وهذا عندي على نحو المعنى الذي نزعنا إليه في شرب الخمر انتهى وقال القاضي عياض قوله حرمها في الآخرة أى إن عاقبه الله وأثقل عليه وعيده وأنه بعد المغفرة أو المعاقبة يحرم شربها في الجنة قال بعض العلماء بفسادها وقال غيره يحتمل أن لا يشتهيها وقيل بل دليله أنه يحرم الجنة جملة لأنه مع العلم حزن ومع عدمه لا عقوبة فيه؛ قال ومعنى هذا عند القائل به أن يحبس عن الجنة ويحرمها مدة كما جاء في غير حديث في العقاب (لم يرح راحة الجنة) (ولم يدخل الجنة) فيكون عقابه معه من الالتداد تلك المدة ويكون من أصحاب الاعراف وأهل البرزخ وأما أن يحرم الجنة بالسكينة فليس مذهب أهل السنة في أصحاب التذوق ويقولون ألا ولن ليس عليه في ذلك حسرة ولا يكون تأسينه إياها وترك شهوتها عقوبة وإنما هو نقص نعيم عن تم نعيمه كما اختلفت درجاتهم ومساوهم فيها دون بعض ولا غم على أحد منهم انتهى وقال القاضي أبو بكر بن العربي ظاهر الحديث ومذهب قرة من الصحابة ومن أهل السنة أنه لا يشرب الخمر في الجنة وكذلك ونس آخر في الدنيا لم يلبسه في الجنة وذلك لأنه استعجل ما أمر بتأخيرها وعذبه، فخره عند مقامه كالوارث إذا قتل مورثه فإنه يحرم ميراثه لأنه استعجل به وهو موضع احتمال

وموقف إشكال وردت فيه الأخبار فانه أعلم كيف يكون الحال وعندى أن الامر كذلك إياه أعتقد به أشهد، وقال النووي: معناه أنه يحرم شربها في الجنة وإن دخلها قبل ينساها وقيل لا يشتهيها وإن ذكرها ويكون هذا نقص نعيم في حقه تميزا بينه وبين تارك شهوتها، وقال أبو العباس القرطبي ظاهره تأييد التحريم وإن دخل الجنة ومع ذلك فلا يتألم لحاله مع المنازل التي رفع بها غيره عليه مع علمه برفعها وأن صاحبها أعلا منه درجة ومع ذلك فلا يحسده ولا يتألم بفقد شيء استثناء بالذي أعطى وغبطة به وقال بهذا جماعة من العلماء وهو الأول ثم قال وقيل معنى الحديث أن حرمانه الخمر إنما هو في الوقت الذي يعذب في النار ويسقى من طيبة الخبال فإذا خرج من النار أدخل الجنة ولم يحرم شيئا منها لآخرها ولا حريرا ولا غيرها فإن حرمان شيء من لدات الجنة لمن هو فيها نوع عقوبة ومؤاخذة فيها والجنة ليست بدار عقوبة ولا مؤاخذة فيها بوجه من الوجوه انتهى وجوز والدي رحمه الله في شرح الترمذي تأويل الحديث على فاعل ذلك مستحله كافي الحديث الصحيح (ليكون من أممي أقوام يستحلون الخمر) وحاصل ذلك أقوال (أحدها) أن معناه أنه لا يدخل الجنة لتلازم حرمانها وعدم دخول الجنة وذلك في المستحل أولا يدخلها مع الاولين (الثاني) أن معناه حرمانها حالة كونه في النار ويصدق على تلك لأنه في الآخرة فانه لم يقل حرمانها في الجنة (الثالث) أن معناه حرمانها في الجنة وذلك جزاءه إن جوري لكنه لا يجازى (الرابع) أن معناه حرمانها في الجنة ولا امتناع من محاراته بذلك فانه ليس فيه عقوبة وإنما فيه نقص لذة ﴿الثالثة﴾ فيه أن التوبة تكفر المعاصي الكبائر وهو مجمع عليه لكن هل تكفيرها قطعي أو ظني أما في التوبة من الكفر فهو قطعي وأما في غيره من الكبائر فالتكفير من أهل السنة فيه خلاف قال النووي والاقوى أنه ظني وذهب المعتزلة إلى وجوب قبول التوبة عقلا على صريقتهم في تحكيمهم العقل وقال أبو العباس القرطبي والذي أقوله أن من استقرأ الشريعة قرآنا وسنة وتبع ما فيها من هذا المعنى علم على القطع واليقين أن الله تعالى يقبل توبة الصادقين ﴿الرابعة﴾ أشار بقوله ثم يتب إلى تراخي

مرتبة فقد التوبة واستمرار الاصرار في المقصدة على نفس الشرب لان الاصرار  
وقد التوبة هو الذي ترتب عليه الوعيد فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له  
كما جاء في الحديث والمراد التوبة المعتبرة بشروطها المعروفة الواقعة قبل المعانة  
والفرغة وقد حكى عن جماعة من المفسرين في قوله تعالى «فميتوبون من قريب»  
أن ما دون الموت فهو قريب ، قال ابن عبد البر وهذا إجماع في تأويل هذه الآية  
وأما قوله في الرواية الأخرى فأت وهو يذنبها فقال الخطابي مدمن الخمر هو  
الذي يتخذها ويعصرها قال وقال النضر بن شميل من شرب الخمر إذا وجدها  
فهو مدمن الخمر وإن لم يتخذها ﴿الخامسة﴾ قوله (ثم يذنب منها) أي من شربها  
خلف المضاف وإقام المضاف اليه مقامه وقد يستدل به على صحة التوبة من بعض الذنوب  
مع ثبوتها على ذنب آخر وهو كذلك ﴿السادسة﴾ هذا الوعيد إنما ورد في  
شارب الخمر وهي عند أكثر أصحابنا اسم لعصير العنب الذي اشتد وقذف  
باليد أما سائر الأشربة المسكرة فهي وإن شاركتها في التحريم لا تشاركها في  
اسم الخمر حقيقة كما حكاه الرافعي والنسوي عن الأكثرين وإنما تسمى بذلك  
عجاًزاً ومن أصحابنا من قال إن اسم الخمر يتناول حقيقة وهو ظاهر قوله عليه  
الصلاة والسلام (كل مسكر خمر) فاندراج شاربه في هذا الوعيد مبني على هذا  
الخلافاً فعلى قول الأكثرين لا يتناوله إلا أن يرعاه على قول من يذهب إلى  
حمل اللفظ الواحد على حقيقة ومجازه فيحمل حيث في الحديث من شرب ما  
يسمى خمرًا حقيقة ومن شرب ما يسمى خمرًا مجازاً والله أعلم ﴿السابعة﴾ إنما  
تناول الحديث شربها في حالة التكليف احتياطاً لما الصبي والمجنون والمسكر  
فلا يدخلون في هذا الوعيد وقد دل على ذلك قوله ثم يذنب منها لأن التوبة  
إنما تكون من ذنب وهو لا ذنب عليهم بمصدر مبهمة وقد ورد ترتب هذا  
الوعيد على ما فيها بتصغير ففي سنن أبي داود عن ابن عباس عن النبي ﷺ  
(ومن سقاه صغير لا يعرف حلاله من حرامه كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة  
الحبال) ﴿الثامنة﴾ يترتب هذا الوعيد على مجرد شرب الخمر وإن لم يسكر بذلك عملاً  
بمقتضى حديث وقد أجمع المسحون على تحريم ما كان منها من عصير العنب

وَعَنْهُ « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ نَحْوَهُ فَأَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ أُبْلَغَهُ فَسَأَلْتُ مَاذَا  
قَالَ ؟ قَالُوا : نَهَى أَنْ يُبْعِدَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمُزَفَّتِ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ  
مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَةٍ لَيْسَ فِيهَا ذِكْرُ وَاسِطَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ فِي  
بَعْضِهَا ( نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَنْتَمِ وَهِيَ الْجَرَّةُ وَعَنِ الدُّبَاءِ

بمجرد الشرب وإن قل وإنما اختلفوا في غيرها فذهبنا ومذهب الأكثرين أن  
حكما كذلك وقال الحنفية إنما يحرم من غيرها القدر المسكر دون ما لم يصل  
به إلى السكر

### الحديث الثاني

وَعَنْهُ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ  
فَأَقْبَلْتُ نَحْوَهُ فَأَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ أُبْلَغَهُ فَسَأَلْتُ مَاذَا قَالَ قَالُوا نَهَى أَنْ يُبْعِدَ فِي الدُّبَاءِ  
وَالْمُزَفَّتِ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّهْيُ عَنِ الْإِنْتِبَازِ فِي الْأَوْعِيَةِ مَفْسُوحٌ بِحَدِيثِ بَرِيدَةَ عِنْدَ  
مُسْلِمٍ ( كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَثَرَةِ إِلَّا فِي طُرُوفِ الْأَدَمِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَهَاءٍ غَيْرَ أَنْ  
لَا تَشْرَبُوا مَسْكِرًا ) ( فِيهِ ) فَوَائِدُ الْأَوَّلَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ ١٠٠٠ الْوَحْهَ مِنْ طَرِيقِ  
مَالِكٍ ثُمَّ رَوَاهُ مِنْ طَرِيقِ الثَّلَثِ بْنِ سَعْدٍ وَأَيُّوبُ السَّجِسْتَانِي وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ  
وَبُحَيِّ بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَالضُّحَّاكُ بْنُ عَمَّانٍ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ  
عَنْ ابْنِ عُمَرَ بِمَنْحَلِ حَدِيثِ مَالِكٍ قَالَ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ إِلَّا مَالِكًا وَأَسَامَةَ  
وَرَوَى ابْنُ مَاحَةَ رَوَاةُ الْإِثْنِ بْنِ سَعْدٍ مَخْتَصَرَةً بَلَقَطَ ( نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
أَنْ يُبْعِدَ فِي الْمُزَفَّتِ وَالْقَرَعِ ) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ مِنْ مَرَقٍ كَثِيرَةٍ لَيْسَ فِيهَا  
ذِكْرُ وَاسِطَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ وَاتَّعَمَّ مَا رَوَاهُ هُوَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ رَوَاةٍ  
زَادَ أَنْ قَالَ ( قُلْتُ ) لَا بَنَ عُمَرَ حَدَّثَنِي بِمَا نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْأَثَرَةِ بَلَعْتَكَ  
وَفَسَّرَهُ لِي بَلَعْتَنَا فَإِنَّ لَكَ لَفَةً سَوَى لَفَتِي فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحَنْتَمِ

وَهِيَ الْقَرَعَةُ وَعَنِ الْمَزَقَةِ وَهُوَ الْمُقَيَّرُ وَعَنِ النَّقِيرِ وَهِيَ النَّخْلَةُ تُنْسَحُ  
نَسْحًا وَتُنْقَرُ تَقْرًا وَأَمَرَ أَنْ يُتَبَذَّ فِي الْأَسْقِيَةِ (وَالنَّهْيُ عَنِ الْإِنْتِزَاعِ  
فِي الْأَوْعِيَةِ مَنْسُوخٌ بِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ بَرِيدَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْأَشْرِبَةِ إِلَّا فِي الظُّرُوفِ  
الْأَدَمِ فَاشْرَبُوا فِي كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرِ الْأَشْرِبَةِ مُسْكِرًا »

وهي الجرة وعن الدباء وهي القرعة وعن المزقة وهو المقير وعن النقيز وهي  
النخلة تنسح نسحا وتنقر تقرا وأمر أن يتبذ في الأسقية (الناية) فيه النهي  
عن الانتاذ في الدباء والمزقة وضم اليهما في الروايات الاخر الحتم والنقيز ومعناه  
أن يجعل في الماء تمرا وزيبا ونحوهما ليحلو ويشرب وإنما خصت هذه بالنهي  
عنها لأنه يسرع اليه الاسكار فيها فصير حراما نجسا وتبطل ماليتها فهي عنه  
لما فيه من إتلاف المال ولانه ربما شربه بعد إسكاره من ثم يطلع عليه ولم ينه  
عن الانتاذ في أسقية الادم بل أذن فيها لانها لرققتها لا يخفى فيها المسكر بل  
إذا صار مسكرا شقها غالبا ثم ذهبت طائفة إلى أن هذا النهي مستمر بحاله قال  
الخطابي قال بعضهم الخطر باق وكرهوا الانتباذ في هذه لاوعية ذهب اليه  
مالك وأحمد وإسحق وهو مروي عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم (قلت)  
ورواه أبو بكر البراد في مسنده عن أبي رزة الاسمي وفي النقل عن مالك  
وأحمد بن حنبل وذكر المحدثين تيمية في المحرر أنه لا يكره الانتباذ فيها ثم  
ذكر الكراة عن أحمد وذهب جاهر ائمة من السلف والخلف إلى أن هذا  
النهي إنما كان في أول الاسلام ثم نسخ وبطل لذلك حديث بريدة وهو في صحيح  
مسلم والسنن الاربعة أن النبي ﷺ قال (كنت نهيتكم عن الانتباذ إلا في الأسقية  
فاشربوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا) وهذا نص صريح لا يجوز العدول عنه وقد  
دوى ذلك من حديث حجة من الصحابة أيضا وهو مذهب وقال الخطابي إنه أصح

### ﴿بابُ حَدِّ الْقَذْفِ﴾

عَنْ مَعْبِدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَعَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ

فسلافة العنب يحرم قليلها وكثيرها إلا أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها وأما نقيع  
الرطب فقال يحل مطبوخا وإن مسته النار شيئا قليلا من غير اعتبار بمقدار ما اعتبر  
في سلافة العنب قال واليء منه حرام ولكن لا يحد شاربها هذا كله ما لم يشرب  
ويسكر فإن سكر فهو حرام بإجماع المسلمين واحتج الجمهور مع ما قدمناه بالا حديث  
الصحيحة الصريحة أنه عليه الصلاة والسلام قال (كل مسكر حرام) وقال (كل مسكر  
خمر وكل خمر حرام) مع دلالة القرآن العظيم على ذلك فإن الله تعالى نبه على أن علة تحريم  
المسكرات تصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهذه العلة موجودة في جميع المسكرات  
فوجب طرد الحكم في الجميع فإن قيل إنما يحصل هذا المعنى في الاسكار وذلك  
بجمع على تحريمه (قلنا) قد أجمعوا على تحريم عصير العنب وإن لم يسكر وقد علل  
الله سبحانه تحريمه بـ سبق فاذا كان ماسوا في معناه وجب طرد الحكم في الجميع  
ويكون التحريم الجس المسكر وعلل بما يحصل من المجلس في العادة قال الماوردي  
هذا الاستدلال أكد من كل ما يستدل به في هذه المسألة قال ولنا في الاستدلال  
طريق آخر وهو أن نقول إذا شربت سلافة العنب عند اعتصارها وهي حلوة  
لم تسكر فهي حلال بالإجماع وإن اشتدت وأسكرت حرمت بالإجماع فإن تخللت  
من غير تحليل أدى حيث فنظرنا إلى تبدل هذه الأحكام وتجددها عند تبدل  
صفة وتبدلها فأشعرنا ذلك بارتباط هذه الأحكام بهذه الصفة وقام ذلك مقام  
التصريح بالنطق فوجب جعل الجميع سواء في الحكم وأن الاسكار هو علة الحكم  
في التحريم

### ﴿بابُ حَدِّ الْقَذْفِ﴾

عن سعيد ابن المسيب وعروة بن الزبير وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد  
الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل

حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْآفَافِ مَا قَالُوا قَبْرُهَا اللَّهُ وَكُلُّ حَدَّثَنِي بِطَائِفَةٍ مِنْ حَدِيثِهَا وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَوْعَى لِحَدِيثِهَا مِنْ بَعْضٍ وَأَثَبَتْ اقْتِصَاصًا وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثَنِي وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا ذَكَرُوا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ

الآفَافِ مَا قَالُوا قَبْرُهَا اللَّهُ وَكُلُّ حَدَّثَنِي بِطَائِفَةٍ مِنْ حَدِيثِهَا وَبَعْضُهُمْ كَانَ أَوْعَى لِحَدِيثِهَا مِنْ بَعْضٍ وَأَثَبَتْ اقْتِصَاصًا وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الْحَدِيثَ الَّذِي حَدَّثَنِي وَبَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا ذَكَرُوا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ سَهَمَهَا خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ) الْحَدِيثُ وَزَادَ فِيهِ أَصْحَابُ السَّنَنِ (فَلَمَّا زِلَ مِنَ الْمُنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضَرَبُوا حَذْمًا) قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ بْنِ إِسْحَاقَ (قُلْتُ) وَقَدْ صَرَحَ ابْنُ إِسْحَاقَ بِالتَّحْدِيثِ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) هَذَا الَّذِي فَعَلَهُ الزُّهْرِيُّ مِنْ جَمْعِهِ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ هَؤُلَاءِ الْجَمَاعَةِ لِامْتِنَاعِهِ مِنْهُ وَلَا كِرَاهَةِ فِيهِ لِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ أَنَّ بَعْضَ الْحَدِيثِ عَنْ بَعْضِهِمْ وَبَعْضُهُ عَنْ بَعْضِهِمْ وَهَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةُ أُمَمٌ حَفَاطُ ثَقَاتٍ مِنْ أَهْلِ التَّابِعِينَ فَإِذَا تَرَدَّدَا فِي قِطْعَةٍ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ هِيَ عَنْ هَذَا أَوْ ذَاكَ لَمْ يَضُرَّ وَجَازَ الْاِحْتِجَاجُ بِهِ لَأَنَّهُمَا تَقْتَنَانِ قَالَ النَّوَوِيُّ وَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَوْ قَالَ حَدَّثَنِي زَيْدٌ أَوْ عُمَيْرٌ وَهَاتَيْنِ تَقْتَنَانِ مَعْرُوفَانِ بِالنِّقَّةِ عِنْدَ الْمُخَاطَبِ جَازَ الْاِحْتِجَاجُ بِهِ وَحِكْمُ الْقَاضِي عِيْضٌ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ انْتَقَدَ هَذَا عَلَى الزُّهْرِيِّ قَدِيمًا وَقَالَ كَانَ الْأُولَى أَنَّ يَذْكَرُ حَدِيثَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِحَسَنَتِهِ قَالَ وَلَا دَرَكَ عَلَى الزُّهْرِيِّ فِي شَيْءٍ مِنْهُ لِأَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّ ذَلِكَ فِي حَدِيثِهِ وَاسْكُنْ ثَقَاتٍ وَقَالَ النَّوَوِيُّ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى قَبُولِ ذَلِكَ مِنَ الزُّهْرِيِّ وَالْاِحْتِجَاجُ بِهِ (الثَّانِيَةُ) الْآفَافِ الْكَذِبُ

خَرَجَ سَهْمَهَا خَرَجَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَقْرَعَ  
يَا نَسْنَا فِي غَزْوَةِ غَزَاهَا فَخَرَجَ فِيهَا سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
وَذَلِكَ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ الْحِجَابُ فَأَنَا أُحْمَلُ فِي هَوْدَجِي وَأُنْزَلُ فِيهِ  
مُسِيرَنَا حَتَّى إِذَا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوِهِ وَقَفَلَ وَدَنَوْنَا مِنَ  
الْمَدِينَةِ أَذِنَ لَيْلَةً بِالرَّحِيلِ حِينَ أَذْنُوْنَا بِالرَّحِيلِ فَمَشَيْتُ حَتَّى جَاوَزْتُ

وفيه لغتان كسر الهمزة وإسكان التاء وفتحهم معا كنجس ونجس حكاهما  
في المحكم والمشارق والمراد به هنا ما كذب عليها عمار ميت به (الثالثة) قوله  
(وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض) وأثبت اقتصاصا أى أحفظ وأحسن  
إيرادا وسردا للحديث (الرابعة) قولها (كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن  
يخرج سفرا أقرع بين نسائه) هو دليل مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء  
في العمل بالقرعة في القسم بين الزوجات وفي العتق والوصايا والقسمة بين الشركاء  
ومحذو ذلك وقد جاءت فيها أحاديث كثيرة في الصحيح مفهورة قال أبو عبيد عن  
ثلاثة من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم يونس وزكريا ومحمد صلى الله عليه وسلم  
قال ابن المنذر واستعملها كالأحاديث بين أهل العلم فيما يقسم بين الشركاء ولا معنى لقول  
من ردها والمشهور عن أبي حنيفة إبطالها وقال القاضي عياض إنه مشهور  
منهيب مالك وأصحابه لأنها من باب الخطر والتهار وهو قول بعض الكوفيين  
وقالوا هي كالأزلام وحكى عن أبي حنيفة إجازتها قال ابن المنذر ولا يستقيم  
في القياس لكننا تركنا القياس للآثر ومقتضى هذا قصرها على المواضع الواردة  
في الأحاديث دون تعديتها إلى غيرها وهو محكى عن أبي حنيفة ومالك والشافعية  
(الخامسة) وفيه القرعة بين النساء عند إرادة الفهر ببعضهن وبه قال الشافعي  
وأبو حنيفة وآخرون ومنعوا الفهر ببعضهن بغير قرعة وهو رواية عن مالك  
وعنه رواية أن له الفهر بمن شاء منه بغير قرعة لأنها قد تكون أنتم له في



الْبَيْشَ فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي أَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَلَمَسْتُ صَدْرِي فَإِذَا  
عِقْدٌ مِنْ جَزَعٍ ظَفَارٍ قَدْ انْقَطَعَ فَرَحَمْتُ قَالَتُمَسْتُ عِقْدِي خُبَسَنِي  
ابْتِغَاؤُهُ وَأَقْبَلَ الرَّهْطُ الَّذِينَ كَانُوا يَرْحَلُونَ بِي فَحَمَلُوا هَوْدَجِي  
فَرَحَلُوهُ عَلَى بَعِيرِي الَّذِي كُنْتُ أَرْكَبُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنِّي فِيهِ قَالَتْ وَكَانَ

طريقه والآخرى أقمع له في بيته وماله قال أبو العباس القرطبي والذي يقع لي  
أن هذا ليس بخلاف في أصل القرعة في هذا، وإنما هذا لاختلاف أحوال  
النساء فإذا كان فيهن من تصلح للسفر ومن لا تصلح تعيين من تصلح ولا يمكن أن  
يقال يجب أن يسافر عن لا تصلح لأن ذلك ضرر أو مشقة عليه ( ولا  
ضرر ولا ضرار ) وإنما تدخل القرعة إذا كان كلهن صالحات للسفر فينبغي تعيين  
القرعة لأنه لو أخرج واحدة منهن بغير قرعة تخيف أن يكون ذلك ميلا إليها  
ولكان للآخرى مطالبة بمحقها من ذلك فإذا خرج عن وقعت عليها القرعة  
انقطعت حجة الآخرى وارتفعت التهمة عنه وطاب قلب من بقي منهن والله  
أعلم ( السادسة ) قولها ( فأقرع بيننا في عروة غزاها فخرج فيها سهمي ) فيه  
خروج النساء في الغزو؛ قال ابن عبد البر وحروجهن مع الرجال في الغزو مباح  
إذا كان المسكر كثيراً تؤمن عليه الغلبة وفي الصحيح من حديث أس كان  
رسول الله ﷺ يغزو بأمر سليم ونسوة من الانصار يستقن الماء ويداون الخرحى  
( السابعة ) هذه الغزاة هي غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع وكانت  
سنة ست من الهجرة وسيزيد ذلك إحصاء وهو يعلم أنها لم تخرج معه وحدها  
بل خرجت في تلك الغزوة أيضاً أم سلمة كما هو معروف في السير ( الثامنة )  
قولها ( فأنا أحمل في هودجي ) وأرسل فيه مغيراً، بضم أولهما على البناء للمفعول  
وفيه حوازي ركوب النساء في الهودج وحور خدمة الرجال لهن في ذلك  
م ٤ - طرح ترتيب ثامن

النِّسَاءُ إِذْ ذَاكَ خَفَافًا لَمْ يَهْبِلْنَ وَلَمْ يَنْفَسْنَ اللَّحْمُ . إِنَّمَا يَا كُذِّبَ  
الْعُلُقَةُ مِنَ الطَّعَامِ فَلَمْ يَسْتَنْكِرِ الْقَوْمُ ثَقُلَ الْهُودَجُ حِينَ رَحَلُوهُ  
وَوَفَعُوهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً حَدِيثَةَ السِّنِّ قَبِعْتُوُ الْجَمَلَ وَسَارُوا وَوَجَدْتُ  
عَقْدِي بَعْدَمَا اسْتَمَرَّ الْجَيْشُ جِئْتُ مَنَازِلَهُمْ وَلَيْسَ بِهَا دَاعٍ وَلَا

وفي الاُسْفارو (الهودج) بفتح الهاء القبة التي تكون فيها المرأة على ظهر البعير  
﴿التاسعة﴾ قولها (أذن لي بالرحيل) روى بالمد وتخفيف الذال وبالتقصير  
وتشديد ياء أي أعلم وفيه أن ارتحل العسكر يتوقف على إذن الأمير ﴿العاشر﴾  
قولها (فأذا قد من جزع غفار قد انقطع) (المقد) بكسر العين وإسكان القاف كل  
ما يعقد ويعلق في العنق وهو نحو القلادة و(الجزع) بفتح الجيم وإسكان الزاي  
وأخروهين مهملة خريمان (وظفار) بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء قرية باليمن وهي  
مبنية على الكسر تقول هذه ظفار ودخلت ظفار والى ظفار بكسر الراء بلا  
تنوين في الأحوال كلها وقال أبو العباس القرطبي هكذا في صحيح الرواية ومن  
قيده جزع أظفار بألف فقد أخطأ وبالوجه الصحيح رويته ﴿الحادية عشرة﴾  
قولها (وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي) (الرهط) جماعة دون المشرقة وقوله  
(يرحلون) بفتح الياء وإسكان الراء وفتح الحاء المهملة المخففة أي يجعلون الرحل  
على البعير وهو معنى قولها فرحلوه وهو بتخفيف الحاء أيضا وقولها (بي) كذا  
ضبطناه في أصلنا بالياء وحكاها النووي عن بعض نسخ مسلم وقال إن الذي  
في أكثرها (لي) وهو أجود (قلت) بل يظهر أن الباء أجود فانه ليس المراد ها  
وضع الرحل على البعير بل وضعها وهي في الهودج على البعير تشبيها للهودج  
التي هي فيه بالرحل لدى يوضع على البعير ﴿الثانية عشرة﴾  
قولها (وكانت النساء إذ ذاك خفافا لم يهبلن) ضبطت هذه اللفظة  
بأوجه (أشهرها) كما قال النووي بضم الياء وفتح الهاء والياء المشددة أي  
يتقلن باللحم والدهن و(الثاني) يهبلن بفتح الياء والياء وإسكان الهاء بينهما و(الثالث)

لَحِيْبٌ فَتَيَمَّمْتُ مَنْزِلِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُونِي فَيَجْعَلُونِي  
إِلَى قَبِينِنَا أُنَاجِلَسَةً فِي مَنْزِلِي غَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَهَمْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ بْنُ مُعْطِلٍ  
السُّلَمِيُّ ثُمَّ الذَّكْوَانِيُّ قَدْعَرَسَ مِنْ وَرَاءِ الْجَيْشِ فَأَدْرَجَ فَأَصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِي فَرَأَى  
سَوَادَ إِنْسَانٍ فَأَتَانِي فَعَرَفَنِي حِينَ رَأَانِي وَقَدْ كَانَ يَرَانِي قَبْلَ أَنْ يُضْرَبَ عَلَى

بفتح الياء وضم الباء الموحدة وذكر أبو العباس القرطبي أن هذا هو الصواب  
أي بتقدير فتح أوله قال لأن ماضيه فعل قال النوى ويجوز بضم أوله وإسكان  
الهاء وكسر الباء الموحدة قال أهل اللغة يقال هبله اللحم وأهبله إذا أثقله  
وكثر لحمه وشحمه وفي رواية البخاري لم يثقلن وهو بمعناه وهو أيضاً المراد  
بقوله ولم يغشهن اللحم (قلت) لا ينبغي على ما جوزه النوى كسر الباء الموحدة  
بل هي مفتوحة والتفاوت بينه وبين الرواية المشهورة فتح الهاء في الرواية  
وتشديد الباء وفي التجويز الهاء ساكنة والباء مخففة وهي مفتوحة على التقديرين  
وكيف يكسر مع بناء الفعل للمفعول قال القرطبي وفي بعض الروايات عن ابن  
الحذاء (لم يهبلهن اللحم) بضم الياء وفتح الهاء وتشديد الياء المكسورة قال  
وهذه الرواية هي المعروفة في اللغة قال في الصحاح هبله اللحم إذا كثر عليه  
وركب بعضه بعضاً وأهبله أيضاً ثم ذكر حديث عائشة لم يهبلهن اللحم  
قلت استعمال أهل اللغة قولهم هبله اللحم لا ينافي الرواية الأولى التي قدمنا  
عن النوى أنها أشهرها لأنه لما استعمل مبنيًا للمفعول من غير ذكر الفاعل  
تعين أن يفعل فيه ما هو في العربية في كل مهيي مفعول وكون المعروف  
في اللغة التصريح بالفاعل لا انتفاع إليه فانفاط الأحاديث لا تتفق عن أهل اللغة  
وإنما تتلقى عن أهل الحديث وتشرح بكلام أهل اللغة وقد عرفت أن كلام  
أهل اللغة في هذه المادة يشهد على الرواية المشهورة والله أعلم بالثلاثة عشرة  
قولها (إنما يأكلن العاتق) هو بضم العين وإسكان العاتق وفتح القاف أي القليل  
ويقال لها أيضاً (البلغة) قال القرطبي وكأنه الذي يمشي رمق ويعقب النفس

الْحِجَابُ فَاسْتَيْقَظْتُ بِاسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي، تَحَمَّرْتُ وَجْهِي بِجِلْبَابِي  
وَاللَّهِ مَا يُكَلِّمُنِي كَلِمَةً وَلَا يَمُتُ مِنْهُ كَلِمَةً فَيَسْتِرْجَاعِهِ حَتَّى أَفَاحَ  
رَأْسَهُ فَوَطَّيْتُ عَلَى يَدَيْهَا فَرَكِمْتُهَا فَأَنْطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا  
الْبَيْتَ بَعْدَ مَا زَلَوْا مُوْغِرِينَ فِي تَحْرِ الظَّهِيرَةِ فَهَلَكَ مِنْ هَلَاكَ فِي شَأْنِي

للإزدباد منه أى يشوفها إليه وفيه ما كان عليه الحلف رضى الله عنه من التقليل  
فى العيش وتقليل الأكل (الرابعة عشرة) قولها (فلم يستكر القوم ثقل الهودج)  
لا يخفى أنه ليس المراد أنه حين رحلوه كان ثقيل بل المراد لم يستكروا قدر  
ثقله الذى اعتادوه لثقله بدنهم رضى الله عنها فلا يظهر بقدره رضى الله عنها من الهودج  
تفاوت فى قدر ثقله والله أعلم (الخامسة عشرة) قولها (فتيممت منزلى) أى قصدته  
والتيمم لغة التقصد (المادسة عشرة) قولها (وظننت أن القوم سيفقدونى  
فيرجعوا إلى) كذا وقع فى أصلنا فيرجعوا بغير نون والوجه إثباتها وهو المعروف  
فى الرواية ولعله من الجزم بلا جازم كقوله

فاليوم أشرب غير مستعقب \* إنما من الله ولا وأغسل

أوله تخرىج آخر؛ وقال القاضى عياض الظن هنا بمعنى العلم قال الله تعالى  
(الأيضن أولئك أنهم مبعثون) (السابعة عشرة) قولها (وكان صفوان بن المعطل)  
هو بفتح الطاء بلا خلاف كذا ضبطه أبو هلال المسكرى والقاضى فى المشارق  
وآخرون وقولها «قد عرس من وراء الجيش فأدلج» انتمريس هو النزول آخر  
الليل فى السفر لنوم أو استراحة وقال أبو زيد هو النزول أى وقت كان قال  
التووى والمشهور الأول وقولها (ادلج) هو بتشديد الدال أى سار من آخر  
الليل فان سار من أوله قيل أدلج بتخفيف الدال وقيل لما لغتان والمشهور الأول  
قال النووى وفيه جوار تأخر بعض الجلس ساعة ونحوها الحاجة تعرض له إذا لم تكن  
ضرورة تدعو الى الاجتماع (الثامنة عشرة) قولها (فرأى سواد إنسان) أى  
شخصه وقولها (فاستيقظت باسترجاعه) أى انتبهت من نومي بقوله (إنا لله وإنا

وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كَبْرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَرْزَاءٍ ابْنُ سُلَيْمٍ فَقَدِمَتْ الْمَدِينَةُ  
فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْنَا شَهْرًا وَالتَّاسِعُونَ فِي قَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ وَلَا  
أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَهُوَ بِرَيْبِي فِي وَجْهِي أَنِّي لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ  
اللَّهِ ﷺ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ أَرَاهُ مِنْهُ حِينَ اشْتَكَيْتُنِي إِنَّمَا يَدْخُلُ

إليه راجعون ) وإنما قال هذا الكلام لعظم المصيبة بتخلف أم المؤمنين رضي  
الله عنها عن الرفقة في مضيقه قال القاضي عياض وهذا من صفوان المعنيتين  
(أحدهما) أنها مصيبة لنسيان امرأة منفردة في قفر وليل مظلم والثاني ليقبها استرجاعه  
من نومها صيانة لها عن ندائها وكلامها (التاسعة عشرة) قولها «فخرت وجهي  
بجلابي» أي غطيته بنوني والجلباب كالمقنعة تنطى به المرأة رأسها يكون أعرض  
من الحمار قاله النضر وقال غيره هو ثوب واسع دون الرداء تغطي به المرأة  
طهرها وصدرها وقال ابن الأعرابي هو الأزار وقبل الحمار هو كالملاءة  
والمحففة قال القاضي عياض وبعض هذا قريب من بعض وفيه تغطية المرأة وجهها  
عن نظر الأجني سواء كان صاخا أو غيره (العشرون) قولها «واقه ما بك مني  
كلمة» إما عبرت بالمضارع إشارة إلى استمرار ترك الكلام وتجدد هذا الاستمرار  
فانه قد يفهم من التعبير بالماضي ختص من النبي بحاله بخلاف المصارع وقرله  
(ولا سمعت منه كلمة) ليس تكرارا فانه قد لا يكلمها ولكن يكلم نفسه أو يحرق براءة  
أو ذكر بحيث يسمعها فلم يقع منه ذلك بل استعمال الصمت في تلك الحالة أدبا  
وصيانة ولهبول تلك الحالة التي هوفها وفيه إغاثة الملهوف وعون المنقطع واتخاذ  
الضائع وإكرام ذوي الأقدار وحسن الأدب مع الأجنيبات لاسيما في الخلو  
بين عند الضرورة في بركة أو غيرها كما فعل صفوان من إيراكه للجن بذكر كلام  
ولا سؤال وأنه ينبغي أن يمشى قدامها لا بجانبها ولا وراءها واستحياب  
الإتيار بالركوب (الحادية والعشرون) قولها «وعد ما نزلوا موغرين في نحو  
الظهيرة» (الموغر بالغين المعجمة والراء المهملة النازل في وقت أوغرة فتفتح لواء

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَهُمْ ثُمَّ يَقُولُ كَيْفَ تَبْكُم؟ فَذَلِكَ بَرِيئِي وَلَا أَشْعُرُ بِالشَّرِّ حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا قَهَّتْ وَخَرَجَتْ مَعِيَ أُمُّ مِسْطَحٍ قَبْلَ الْمَنَاصِمِ وَهُوَ مُتَبَرِّزًا وَلَا تَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ نَتَّخِذَ الْكُنُفَ قَرِيبًا مِنْ يُونَنَّاوَا مَرْثَا مَرْثَا الْعَرَبِ الْأَوَّلِ

وإسكان الغين وهي شدة الحر وهذه الرواية هي الصحيحة ورواه مسلم من حديث يعقوب بن إبراهيم موعزين بالعين المهمة والزاي قال أبو العباس القرطبي ويمكن أن يقال فيه هو من وعزت إليه أي تقدمت يقال وعزت إليه بالتخفيف وعزا ووعزت إليه بالتشديد نوعزا قال والرواية الأولى أصح وأولى قال وقد صحفه بعضهم فقال موعزين بالعين المهمة والراء ولا يلتفت إليه انتهى (والظاهرة) وقت القائلة وشدة الحر و(نحرها) صدرها أي أولها (الثانية والعشرون) قولها (فهلك من هلك في شأني) أي قول البهتان والتكذب وقولها (وكان الذي تولى كبره) أي معظمه وقيل الكبر الائم وقيل هو الكبيرة كالخطأ والخطيئة وهو بكر الكاف على القراءة المشهورة وقرئ في الشاذ بصمها وهي لغة وقولها (عبد الله بن أبي ابن سلول) هو برفع بن سلول فانه ليس صفة لأبي وإنما هو صفة ثانية لعبد الله فأبي أبوه وسلول أمه ولهذا يكتب بالآلف و(أبي) بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء و(سلول) بفتح السين المهمة وضم اللام وإسكان الواو وآخره لام وهو غير مصروف (الثالثة والعشرون) هذا الحديث صريح في أن المتولى كبر الافك هو عبد الله بن أبي وهو قول الجمهور وقيل انه حسان بن ثابت وأن عائشة رضي الله عنها ليمت على دخوله عليها وقد تولى كبره فقات وأى هذاب أشد من العمى! وفي رواية وضرب الحد وفي رواية وضربه بالسيف وأشارت بضربه بالسيف إلى أن صفوان ضرب حسان على رأسه بالميف وقال. تلق ذباب الميف عني فأننى \* غلام إذا هو حيث لمت مغامر

فِي التَّبَرُّزِ وَكُنَّا تَنَازَلِي بِالْكُفِّ أَنْ تَتَّخِذَهَا عِنْدَ يُونُسَ فَأَطْلَقْتُ أُمًّا  
وَأُمُّ مِسْطَحٍ وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رَهْمٍ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ وَأُمُّهَا  
ابْنَةُ صَخْرٍ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَابْنُهَا مِسْطَحُ بْنُ أَثَاةَ  
ابْنِ عَبَّادٍ بْنِ الْمُطَّلِبِ فَأَقْبَلْتُ أُمًّا وَابْنَةُ أَبِي رَهْمٍ قَبْلَ بَيْتِي حِينَ

وَسَيَّاتِي أَنْ فِي رِوَايَةٍ فِي الصَّحِيحِ وَهُوَ أَيُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْقَيِّ  
نَوَلِي كَبْرَهُ وَحَمَنَةً وَحَكِي عَنْ قَوْمِ الضَّحَّاكِ وَالْحَسَنِ أَنَّ الَّذِي نَوَلِي كَبْرَهُ  
هُوَ الْبَادِي بِهِ هَذِهِ الْقِرْيَةُ وَالَّذِي اخْتَلَقَهَا قَالَ عَبْدُ الْحَقِّ بْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ  
وَهُوَ عَلَى هَذَا غَيْرُ مَعِينٍ ﴿الرَّابِعَةُ وَالْعَشْرُونَ﴾ قَوْلُهَا (وَالنَّاسُ  
يَفِيضُونَ فِي قَوْلِ أَهْلِ الْأَنْفِ) بِضَمِّ أَوَّلِهِ أَيُّ يَخْضُونَ فِيهِ وَيَسْكُرُونَ الْقَوْلُ  
﴿الْحَامِصَةُ وَالْعَشْرُونَ﴾ قَوْلُهَا (وَهُوَ يَرِينِي) فَتَحَّ أَوَّلُهُ وَضَمَّهُ يُقَالُ رَابِنِي  
وَأَرَابِنِي إِذَا شَكَّكَ وَأَوْجَمَ الْأَوَّلَى لَفَةً الْجَهْلُورِ وَالثَّانِيَةَ لَفَةً هَذِيلٍ وَمَعْنَاهُ أَنْ  
ذَلِكَ يَوْمَنِي وَيَسْكُنِي حَتَّى أَتَكَرَّ ذَلِكَ مِنْ اخْتِلَافِ حَالِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
مَعِيَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يُقَالُ أَرَابِنِي الْأَمْرُ يَرِينِي إِذَا تَوَهَّمْتَهُ وَشَكَّكَتَ فِيهِ فَإِذَا  
اسْتَيْقَنْتَهُ قُلْتَ رَابِنِي كَذُ' يَرِينِي ﴿السَّادِسَةُ وَالْعَشْرُونَ﴾ (الطُّف) بِضَمِّ اللَّامِ  
وَأَسْكَانِ الطَّاءِ وَيُقَالُ بَفَتْحِهِمَا لَفَتَانِ وَهُوَ الْبَرُّ وَالْفَرْقُ وَقَوْلُهُ (كَيْفَ تَبْكُمُ) إِشَارَةٌ  
إِلَى الْمُؤَنَّةِ كَذَا كَمْ فِي الْمَذْكُورِ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ مَلَاطِقَةِ الْإِنْسَانِ زَوْجَتَهُ وَحَمَنَ  
مَعَاشَرَتَهَا إِلَّا أَنْ يَسْمَعَ عَنْهَا مَا يَكْرَهُ فَيَقْلَلُ مِنَ الْمَلُوفِ لَتَفْطَنَ هِيَ أَنْ ذَلِكَ  
لِعَارِضٍ فَتَمَّالٌ عَنْ سَبَبِهِ فَتَزِيلُهُ وَفِيهِ اسْتِحْبَابُ الْحَوَالِ عَنِ الْمَرِيضِ ﴿السَّابِعَةُ  
وَالْعَشْرُونَ﴾ قَوْلُهَا (نَهَتْ) هُوَ بَفَتْحِ الْقَافِ وَكُسْرِهِ لَفَتَانِ حَكَاهُمَا الْجَوْهَرِيُّ  
فِي الصَّحَاحِ وَغَيْرُهُمَا وَالْفَتْحُ أَشْبَهُهُ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الْقَاضِي عِيَاضُ وَالنَّافِعُ  
هُوَ الَّذِي أَتَى مِنَ الْمَرَضِ وَبَرَى مِنْهُ وَهُوَ قَرِيبٌ عَهْدٌ بِهِ لَمْ تَرَاوِجْ إِلَيْهِ كَمَالُ  
صَحَّتِهِ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ لَفَةَ الْكُسْرِ قَالَ أُمَّا بَكْسَرُ قَتَامٌ فَهُوَ بِمَعْنَى فَهَمْتُ الْحَدِيثَ

فَرَعْنَا مِنْ شَأْنِنَا فَمَرَّتْ أُمُّ مِسْطَحَ فِي مُرْطِهَا فَقَالَتْ تَعْسَ مِسْطَحُ  
فَقُلْتُ لَهَا يَتَسَّ مَا قُلْتَ تَسْبِيْنٌ رَحْلًا شَيْدٌ بَذْرًا قَالَتْ أَيْ هَتْنَاهُ  
أَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالَ، قُلْتُ وَمَاذَا قَالَ ؟ فَأَخْبَرَتْنِي . بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِفْكِ  
فَازْدَدْتُ مَرَضًا إِلَى مَرَضِي فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى يَتِيٍّ فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ

﴿ الثامنة والعشرون ﴾ قولها ( وخرجت مع أم مسطح قبل المناسم ، وهو متبرؤنا ) مسطح بكسر الميم وإسكان السين المهمة وفتح الطاء المهمة وآخرها مهمة و ( المناسم ) بفتح الميم بعدها نون وبعد الألف صاد مهمة مكسورة ثم عين مهمة مواضع خارج المدينة كانوا يتبرزون به مرة فجاء في الحديث نفسه في غير كتاب مسلم وهي صعيد أبيض خارج المدينة و ( المتبر ) بفتح الراء موضع التبرز وهو الخروج إلى البراز وهو القضاء من الأرض التي من حرج إليها فقد برز أي ظهر وكسني به هنا عن الخروج للحدث وفيه أنه يستحب للمرأة إذا أرادت الخروج لحاجة أن يكون معها رفيقة لتتآسب به ولا يتعرض لها أحد ﴿ التاسعة والعشرون ﴾ قولها ( وذلك قبل أن تتخذ الكنف ) هو بضم الكاف والنون جمع كنيف وهو في الأصل السائر مطلقا والمراد به هنا الموضع المتخذ لقضاء الحاجة قولها ( وأمرنا امر العرب الأول ) ضبطوا قوله الأول بوجهين ( أحدها ) ضم الهمزة وتخفيف الواو والثاني فتح الهمزة وتشديد الباء وقال النووي وكلاما صحيح ( قلت ) هو على الأول صفة للعرب وعلى الثاني صفة لأم وقولها في التنزه أي طلب الراحة بطحروج إلى الصحراء ﴿ العاشرة والثلاثون ﴾ قولها ( وهي أنة إبي ريم ) بضم الراء المهمة وإسكان الهاء واسمها سامي وتقدم ضبط مسطح وهو لقب وأصله عود من أعواد الخباء واسمها عامر وقيل عوف وكنيته أبو عباد وقيل أبو عبد الله توفي سنة سبع وثلاثين قيل أربع وثلاثين وأبو دة أثانة بضم الهمزة وبعدها ثاء مثناة مكررة بينهما ألف ﴿ الحادية والثلاثون ﴾ قولها ( فمترت أم مسطح في مرضه ) فقالت عس مسطح ( أما عترت فبفتح التاء المثناة والمرتط بكسر الميم كماء من صوب وقت يكون من غيره و ( تعس ) بفتح العين وكسرهما لفتان مشهورتان ، فتصغر الجوهرى على التعتيم والقاضي عياض وغيره



الله ﷺ فسلم ثم قال كيف نيككم؟ قلت أناذن لي أن آتي أبوي؟ قالت وأنا حينئذ أريد أن أتيقن الخبر من قبلهما فأذن لي رسول الله ﷺ فأتيت أبوي فقلت لأمي يا هنتاه ما تحدث الناس؟ فقالت:

على الكمر ورجع بعضهم التفتح وبعضهم الكمر ومعناه عثروا وقيل هلك وقيل لومه  
العثروا وقيل بعدو قيل سقط لوجه خاصة دعت عليه بذلك لما قال؛ وسمته عائشة رضى  
الله عنها سباً؛ وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه إذا آذى أهل الفضل أو فعل  
غير ذلك من القبائح كما فعلت أم مسطح في دعائها على ولدها وفيه فضيحة أهل  
بدر والذب عنهم كما فعلت أم المؤمنين في ذنبها عنه ﴿الثانية والثلاثون﴾  
قولها (قلت أي هنتاه) أما (أي) ففتح الهمزة وإسكان الياء  
حرف نداء للبعيد أو لمنزل مراته وهي هنا للمنزل منزلته  
وكانها عدت أم المؤمنين بعيدة عنها لفعلتها عن هذا الامر وأما (هنتاه)  
فهو ففتح الهاء وإسكان النون وفتحها: الأسكان أشهر قل صاحب النهاية وتضم  
الهاء الأخيرة وتسكن ويقال في التثنية هتن وفي الجمع هتات وهنوات وفي  
المذكر هن وهنان وهنون ولك أن تلحقها الهاء تليد الحركة فتقول يا هنة  
وأن تشبع حركة النون فتصير التاء فتقول يا هاء ولك سم الهاء فتقول يا هناه  
أقبل قال الجوهري هذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها يا هنة وقيل يا امرأة وقيل يا بلهاء  
كانها نسبت إلى قلة المعرفة بمكاييد الناس وترويضهم ومن ستمها في المذكر  
حديث العيص بن معبد فقلت يا هناه أي حريص على الجهاد؛ وهذه اللفظة في  
الأصل عبارة عن كل نكرة وحكى الهروي عن بعضهم تشديد نونها وأنكره  
الزهري وفيه أنه يستحب أن يسر عن الانسان ما يقال فيه إذا لم يكن في  
ذكره فائدة كما كتبت عن عائشة رضى الله عنها هذا الامر شهراً ولم تسمعه  
بعد ذلك إلا بعارض عرض وهو قول مسطح نعم مسطح ﴿الثالثة  
والثلاثون﴾ قولها (أزددت مرضاً إلى مريض) أي مع مرضي كقوله تعالى

أَيُّ بُنْيَةٍ هُوَ عَالِيكَ فَوَاللَّهِ لَقُلُّ مَا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُّ وَصِيَّةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَارٌ إِلَّا كَثُرْنَ عَلَيْهَا قُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ أَوْ قَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا؟ قَالَتْ فَبَكَيْتُ نِكَالَ اللَّيْلَةِ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا

«ولأننا كلوا أموالهم إلى أموالكم» أي معها وقوله تعالى «من أنصاري إلى الله» أي معه وقولها (فلما رجعت إلى بيتي فدخل على رسول الله ﷺ) التاء في قوله فدخل على زائدة وقولها (أتأذن لي أن آتي أبوي) فيه أن الزوجة لا تذهب إلى بيت أبويها إلا باذن زوجها بخلاف ذهابها لحاجة الإنسان فلا تحتاج فيه إلى إذنه كما وقع في هذا الحديث (الرابعة والثلاثون) قولها (فوالله لقل ما كانت امرأة قط وصيئة عند رجل يحبها ولها ضرر إلا كثرن عليها) (الوضيئة) بالضاد المعجمة مهموزة ممدودة هي الجلية الحسنة والوضادة الحسن وكانت عائشة رضي الله عنها كذلك ووقع في رواية ابن مهران في صحيح مسلم «حظية» من الحطوة وهي الوجاهة وارتفاع المنزلة و«الضرائر» جمع ضرة وزوجات الرجل ضرائر لأن كل واحدة تضرر بالأخرى بالغيرة والقسم وغيرهما والاسم منه الضر بكسر الضاد وحي ضمها وقولها (إلا كثرن عليها) هو بالناء المثلثة المشددة أي اكثرن القول في عيبها وقصصها وأرادت أمها بهذا الكلام أن تهون عليها ما سمعت أن الإنسان يتأسى بغيره مع تطيب خاطرها بحبها وحب النبي ﷺ قولها (قلت سبحان الله) فيه جواز التعجب بلفظ التسبيح وقد تكرر هذا في الأحاديث (السادسة والثلاثون) قولها (لا يرقأ لي دمع) هو بالهمز أي لا ينقطع وقولها (ولا اكتحل بنوم) أي لا أقام (السابعة والثلاثون) قولها (حين استلبت الوحي) ضبطه انصب قوله الوحي على أنه مفعول لقوله استلبت أي استبطأ النبي ﷺ الوحي وكلام النووي يدل على أنه مرفوع فانه فسر قوله (استلبت) بقوله أي (أبطأ) ولبث ولم ينزل وكلام القرطبي يوافق ما ضبطناه ويقتضي أن الرفع مجوز لا روية فانه قال بعد ذكر النصب ويصح رفعه على أن يكون استلبت بمعنى لبث كما يقال

يَرَقًا لِي دَمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ يَنْوِمُ ثُمَّ أَصْبَحْتُ أَبْكِي وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَنِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى اسْتَلْبَثَ الْوَحْيَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ، قَالَتْ فَأَمَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَشَارَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَكَاتِهِ أَهْلِهِ وَبِالَّذِي يَعْلَمُ فِي نَفْسِهِ لَهُمْ مِنَ الْوَدِّ، فَقَالَ

استعجاب بمعنى أجب وهو كثير ﴿الثامنة والثلاثون﴾ قولها (يستغفرها في فراق أهله) فيه مشاورة الانسان بطاقته وأهله وأصدقائه فيما ينويه من الامور ﴿التاسعة والثلاثون﴾ قول أسامة (م أهلك) أى العنائف اللاتقيات بك كما في قوله تعالى «الطيبات للطيبين» وليس المراد بذلك أنه تبرأ من الإشارة ووكل الأمر في ذلك إلى النبي ﷺ لأنه أعلم بها منه لقول عائشة فأشار على النبي ﷺ بالذي يعلم من براءة أهله إلى آخره فدل على أنه أشار وبرأها بكلامه هذا وأما قول علي بن أبي طالب رضى الله عنه (لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير) فقال النووي هذا هو الصواب في حق علي رضى الله عنه لأنه رأى ما مصلحه ونصيحة للنبي ﷺ في اعتقاده ولم يكن كذلك في نفس الامر لأنه رأى ان راجع النبي ﷺ بهذا الأمر وثقله فاراد إراحة خاطره وكان ذلك أم من غيره واستأنس به البخاري في صحيحه لقول الانسان في التعديل لا أعلم عليه الا حيرا ﴿الفائدة الاربعون﴾ قول علي (وإن تسأل الحارثية تصدقك) أى بريرة بدليل قوله (فدعا رسول الله ﷺ بريرة) وهى بفتح الباء الموحدة وكسر الراء المهملة بعدها ياء مشاة من تحت ثم راء مهمة وقولها «والذى بعثنا بالحق ان رأيت عليها امرا فطأ غمضه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تمام عن عيينة أنها قالت اني الداجن فتأكله» معناه أنه ليس فيها شيء مما تسألون عنه أصلا ولا فيها شيء من غيره إلا نومها عن العجين وقولها (أغمضه) بفتح الهمزة وإسكان الغين المهملة وكسر الميم وبالعاد المهملة أى اغشى به من الغمض وهو العيب (الداجن) كسر الدجيم الشاة التى تألف البيت ولا تخرج إلى المرعى واورد البخاري هذا الحديث في الشهادات من صحيحه ويوب عليه باب تعديل النساء بعضهم بعضا قال التمامي

يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ هُنَّ نِسَاءُ أَهْلِكَ وَلَا تَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لَمْ يَضَيِّقِ اللَّهُ عَلَيْكَ، النِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَإِنْ نَسَأَ الْجَارِيَةَ تَصَدَّقْتَ، قَالَتْ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَرِيرَةَ فَقَالَ أَيُّ بَرِيرَةٍ هَلْ رَأَيْتِ مِنْ شَيْءٍ يُرِيكَ مِنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَهُ بَرِيرَةُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتِ

عياض هذا ليس بين اذ لم تكن شهادة والمساكنة التي اختلف فيها العلماء انما هي في تعديلهم للشهادة فتم من ذلك . . . . . والشافعي ومحمد بن الحسن واجازوه ابو حنيفة في المراتين والرجل بشهادتهما في المال واحتج الطحاوي لذلك بقول زينب في عائشة وقول عائشة في زينب (فقصها الله بالورع) قال ومن كانت بهذه الصفة جازت شهادتهما وهذا ركبك جدا لانه وإمامه أبا حنيفة لا يجيزان شهادة النساء الا في مواضع مخصوصة فكيف يطلق جوار تزكيتن انتهى (الحادية والأربعون) فيه جوار البحث والسؤال عن أحوال غيره إذا كان له بذلك تعلق كسؤال الانسان عن زوجته في مثل هذا وعن ولده الذي يريد تربيته وتأديبه وسؤال الحاكم عن شهد عنده والمحدث ممن يريد الرواية عنه والانسان ممن يريد مصاهرته أو مخالطته أو مشاركتة ونحو ذلك أما غيره فهو منهي عنه وهو خمس فصول (الثانية والأربعون) قولها (فقام رسول الله ﷺ) أي على المسر سئيل قوله بعده (فقال وهو على المنبر) وفيه خطبة الامام الناس عند نزول أمر مهم وقولها (استعذروا بن عبد الله) معناه أنه قال من يعذرني فيمن آداني في أهلي كما بينته في هذا الحديث ومعنى (من يعذرني) من يقوم بعذري إن كافأته على قبيح فعله ولا يعنى وقيل معناه من ينصرتني والعذر الناصر وفيه اشتكاؤون الأمر أي المسلمين من يعترض له بأذى في نفسه أو أهله أو غيره واعتذاره فيما يريد أن يؤدبه به (الثالثة والأربعون) فيه فضائل طاهرة لصفران بن المعطل رضى الله عنه بشهادة النبي ﷺ له بما شهد وبفعاله الخليل في إركاب عائشة رضى الله عنها وحسن أدبه في جملة التقضية (الرابعة والأربعون) قولها (فقام سعد بن معاذ فقال أعذرك منه)

عليها امرأ قُطْ أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثه السنن تنام  
عن عيين أهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام رسول الله ﷺ فانه نعد  
من عبد الله بن أبي ابن سلول قالت قتال رسول الله ﷺ وهو على

كذا وقع في أصلنا وهو خبر مبتدأ أي أنا أعذرك منه كما هو ثابت  
في الصحيحين قال القاضي عياض هذا مشكل لم يتكلم عليه أحد وكانت هذه  
القصة في غزوة المريسيع وهي غزوة بني المصطلق سنة ست فها ذكره ابن اسحق  
ومعلوم أن سعد بن معاذ بن معاذات في أثر غزاة الخندق من الزمة التي أصابته وذلك  
سنة أربع باجماع أهل السير الا شيئا قاله الواقدي وحده قال القاضي عياض قال  
بعض شيوخنا ذكر سعد بن معاذ في هذا وهم والاشبه أنه غير موثوق لهذا لم يذكره  
ابن اسحق في السير وإنما قال إن المتكلم أولا وآخر أسيد بن حضير قال  
القاضي وقد ذكر موسى بن عقبة أن غزوة المريسيع كانت سنة أربع وهي  
سنة الخندق وقد ذكر البخاري اختلاف ابن اسحق وابن عقبة قال القاضي وقد  
ذكر الطبري عن الواقدي أن المريسيع كانت سنة خمس قال وكانت الخندق  
وقريظة بعدها وذكر اسمعيل الخلاف في ذلك وقال الأولى أن تكون المريسيع  
قبل الخندق قال القاضي وهذا قد ذكر سعد في قصة الافك وكانت في المريسيع  
فعلى هذا يستقيم فيه ذكر سعد بن معاذ وهو الذي في الصحيحين وقول غير ابن  
اسحق في وقت المريسيع أصبح هذا كلام القاضي حكاه عنه النووي قال وهو  
صحيح (قلت) وقد سبق القاضي إلى ذكر هذا الاشكال أبو عمر بن عبد البر واقعة  
أعلم الخامسة والاربعون قولها أقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان رجلا  
صالحا ولكن اجتهلته الحمية كذا في روايةنا اجتهلته بالحليم والهائم كذا هو عند معظم  
رواة صحيح مسلم ومعناه استخفته وأغضته وحملته على الجهل وفي رواية ابن  
ماهان في صحيح مسلم (احتلمته) بالهاء والميم وكذا رواه مسلم بعد هذا من روايه

المشبر: يأمعشر المسلمين من يعترني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي فوالله ما علمت على أهلي إلا خيراً ولقد ذكروا رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً وما كان يدخل على أهلي إلا معي فقام سعد بن

يونس وصالح وكذا رواه البخاري ومعناه أغضبه قالوا إتان صحبحتان  
 السادسة والاربعون في فصلة ظاهرة لسعد بن معاذ واسيد بن حضير  
 رضي الله عنهما قال أبو العباس القرطبي وبين المعدين ما بين الكلمتين والله  
 يؤتي فضله من يشاء وقال القاضي عياض فيه أن التعصب في الباطل يخرج عن  
 'سم الصلاح لقول عائشة (فاحتملته الحمية وكان قبل ذلك رجلاً صالحاً) والصلاح  
 القيام بحقوق الله وما يلزم من - فوق عباده قال وفيه جواز سب المتعصب في  
 الباطل والمتكلم بنكر القول والاعلاط في سبه بما يشبه صفته وإن لم يكن  
 فيه حقيقة لقول أسيد (كذبت إنك منافق تجادل عن المنافقين) وحاشا سعداً  
 من النفاق ولكن لما كان منه من ظاهر التعصب لابن أبي المنافق عرض له بمثل  
 هذا القول الغليظ وقال الداوودي إنما أنكر سعد بن عبادة من قول سعد بن  
 معاذ تحمكه في قومه بحكم أئمة العرب وما كان قديماً بين الحيين لأنهم رضي فعل  
 ابن أبي وقوله (كذبت لعمر الله لا تقتله) أي لا يجعل النبي ﷺ حكمه إليك  
 (قلت) لا أظهر عندي أن ابن معاذ لم يقل هذا الكلام أئمة لما بين الحيين من  
 الدخول في الجاهلية وإنما قاله باخلاص نصراً لله ورسوله وانظر انصافه  
 في تقديمه ذكر قومه الأوس وحرمة بضرب عنقه إن كان منهم وقوله في الخزرج  
 الذين ليسوا دومة (أمرتنا ففعلنا أمرك) وهذا غاية في الانصاف ولا يتوقف  
 أحد في امتثال أمر النبي ﷺ وأنه حتم لازم (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة  
 إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله  
 فقد ضلّ ميلاً) وأما قول ابن عبادة (لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله)  
 فلم يقل ذلك حمية ولا انتصاراً لأن أي كيف وابن أبي من الخزرج وابن معاذ لم  
 يحرم نقتله إن كان من الخزرج وإنما قال أمرتنا ففعلنا أمرك، فدل على أن قوله

مَعَاذِ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ أُعَذِّرُكَ مِنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوْسِ  
ضَرَبْنَا عَنْقَهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا الْخَزَرَجِ أَمَرْتَنَا فَقَعَلْنَا أَمْرَكَ  
قَالَتْ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزَرَجِ وَكَانَ رَجُلًا صَالِحًا

لا هتفه ولا تهدر على قتله إنما هو فيما إذا كان من الأوس فانه إنما وعد بقتل الأوسى.  
وهذا يحقق أن ابن عبادة لم يقل ذلك حمية ولو كانت هناك حمية لما وجهه الرهط ابن  
معاذ وإنما قال ذلك لعلمه أن القاتل لذلك ممن يظهر الاسلام وأنه ما به الصلاة والسلام  
لم يكن يقتل من يظهر الاسلام وأنه أراد أن ينبه قومه بمنعونه منه ، حيث  
لم يصدر أمر النبي ﷺ بذلك فقال له لا تقل مالا تفعله ولا تقدر على فعله  
لعدم أمر النبي ﷺ بذلك وأنت لا يمكنك الا الوقوف عنده ولو لم تقف لمنعك  
أصحابك وأما ما قاله ابن معاذ في الخزرج فأمر لا يتميل النزاع وهذا مخلص  
حسن هدانا الله له وهو يهتدى من يشاء وفي آخر كلام الداوودي إشارة الى  
بعضه حيث قال أى لا يجعل النبي ﷺ حكمه اليك لكن فى أول كلامه مالا  
يرضى (فان قلت) هذا يخالف فهمه عائشة رضى الله عنها ولهذا قالت ولكن  
اجتهلته الحمية (قلت) كانت عائشة رضى الله عنها وهى حجاب ومزعجة الغاطر  
لما دهمها من الخطب العظيم والاحتلاق الجسيم عليها فقد يقع في فهمها لبعض  
ما وقع ما يكون غيره أرجح منه (فان قلت) نزهت سعد بن عبادة بالتعرض  
لعائشة (قلت) حاش لله ما ذكرته فى عائشة لا يقدح فى شيء من جلالها والخطأ  
جائز على النشر لاسيما فى الكلام الذى ليس فيه تصريح بالمقصود فقد يقع الخلل  
فى فهمه وقد قالت هى فى حق بن عمر ما كذب أبو عبد الرحمن ولكنه وهل  
ولاسيما وليس هذا خطأ فى فهم كلام النبوة ولا فى حكم شرعى وإنما هو فى كلام  
الآحاد الذى لا يترتب عليه حكم شرعى ، وأما حمل كلام سعد بن عبادة على  
ما حملوه عليه فهو شديد يترتب عليه مالا أتقوه به (فان قلت) وهذا يخالف فهم  
أسيد بن حضير رضى الله عنه وهو حاضر مع القوم من ذير حجاب ولا انزعاج

ولكن اجتهلته الحمية فقال سعد بن معاذ لعمر الله لا تقتله ولا  
تقدر على قتله فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ فقال  
لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لتقتله فأفك منافق تجادل عن  
المنافقين، فنار الحيات الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا

قلت انما انتصر أسيد بن حضير رضي الله عنه لكلام بن معاذ وساعده على قتل القائل  
لهذا الكلام إن كان من الأوس وقال انهما قد ارانا على قتله وجهه على ذلك شدة  
نصرته لنبي ﷺ في مثل هذه الحالة العظيمة التي طلب فيها من يعذره من  
ذلك القائل وأنكر على ابن عباد ظاهر لفظه وان كان لباطنه مخلص حسن  
فيحتمل أنه غاب عن أسيد ذلك المخلص ويحتمل أنه علمه وأنكر على ابن عباد  
ظاهر اللفظ وكمن لفظ ينكر إطلاقه على قائله وإن كان في الباطن له مخلص فهذا  
ما سمع به الخاطر في تنزيه الصحابة رضي الله تعالى عنهم والعلم عند الله تعالى وقال  
المازري قول أسيد لسعد منافق قد تقدم الكلام على أمثاله إذا وقع بين الصحابة  
وأنه يجب تأويله على ما يليق بهم والأشبه أن أسيدا إنما وقع ذلك منه على  
جهة الغيظ والحنق وبالغ في زجر سعد ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيمان  
وإبطان الكفر ولعله أراد أن سعدا كان يظهر له وللأوس من المودة ما يقتضى  
عنده أن لا يقول فيهم ما قال فلاح له أن باطنه فيهم خلاف مظهر والنفاق في  
اللغة ينطلق على إظهار ما يبطن خلافه دينا كان أو غيره ولعله ﷺ لأجل هذا  
لم ينكر عليه ان كان سمع قوله هذا انتهى وهو يوافق ما ذكرته من أن انكار  
سعد بن عباد على سعد بن معاذ لم يكن بالنسبة الى الخزرج وانما هو بالنسبة  
الى الأوس وجزمه بقتل القائل ان كان منهم والله أعلم وقال النووي أراد أنك  
تعمل فعل المنافقين ولم يرد النفاق الحقيقي ﴿السابعة والأربعون﴾ قولها  
«فنار الحيات» هو بالناء المثنى أى تناهضوا للنزاع والعصية كما قالت حتى هموا  
أن يقتتلوا وقولها (فلم يزل رسول الله ﷺ يحضهم حتى سكتوا وسكت) فيه  
المبادرة إلى طع قائلين والمخصومات والمنازعات وتسكين الغضب ﴿الثامنة



رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى  
سَكَتُوا وَسَكَتَ ، قَالَتْ وَبَكَيْتُ يَوْمِي لَا يَرَقَا لِي دَمْعٌ وَلَا  
أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ثُمَّ بَكَيْتُ لَيْلَتِي الْمُقْبِلَةَ لَا يَرَقَا لِي دَمْعٌ وَلَا  
أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ، وَأَبْوَكَى يَطْنَانِ أَنْ أَبْكَاهُ فَالِقُ كَيْدِي ، قَالَتْ فَبَيْنَاهُمَا  
جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا أَبْكِي اسْتَأْذَنْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ  
فَأْذَنْتُ لَهَا فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ دَخَلَ عَلَيْنَا  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ قَالَتْ وَلَمْ يَجْلِسْ عِنْدِي مُنْذُ قِيلَ  
لِي مَا قِيلَ وَقَدْ لَبِثَ شَهْرًا لَا يُوحَى إِلَيَّ فِي شَأْنٍ شَيْءٌ ، قَالَتْ  
فَتَشَهَّدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ ثُمَّ قَالَ (أُمَا بَعْدُ) يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي  
عَنْكَ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتِ بَرِيئَةً فَسَيِّبِي كُفِّ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتِ أَلَمْتِ

وَالْأَرْبَعُونَ ﴿١٠﴾ قَوْلُهَا ( فَتَشَهَّدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَلَسَ ) فِيهِ ابْتِدَاءُ الْخُطْبِ  
وَالْكَلَامِ الْمُهِّمِ بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّوَهُُّدِ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ مِنَ الشَّهَادَتَيْنِ ﴿١١﴾ التَّاسِعَةُ  
وَالْأَرْبَعُونَ ﴿١٢﴾ قَوْلُهَا . ثُمَّ قَالَ أُمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا ( فِيهِ ثَلَاثُ  
الْخُطْبِ وَالْمُتَكَلِّمِ بِالْمُهِّمِ يَأْتِي بَعْدَ الْحَمْدِ وَالشَّهَادَتَيْنِ بِهَذِهِ اللَّفْظَةِ وَهِيَ أُمَا بَعْدُ وَهِيَ  
مَبْنِي عَلَى الزَّمْرِ وَأَصْلُهُ بَعْدَ مَا تَقْدُمُ مِنَ الْحَمْدِ وَالشَّهَادَتَيْنِ فَإِنَّهُ إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ وَقَدْ  
كَثُرَ اسْتِعْمَالُ هَذِهِ اللَّفْظَةِ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ وَجَمَعَ وَالِدِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي  
ذَلِكَ أَوْرَاقًا وَقَوْلُهُ ( كَذَا وَكَذَا ) هُوَ كُنَايَةٌ عَمَّا رَمِيتُ بِهِ مِنَ الْأَفْكَ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى  
أَنْ كَذَا وَكَذَا يَكْنَى بِهِ عَنِ الْأَحْوَالِ كَمَا يَكْنَى بِهِ عَنِ الْأَعْدَادِ ﴿١٣﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ قَوْلُهُ  
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ( وَإِنْ كُنْتِ أَلَمْتِ بِذَنْبٍ ) مَعْنَاهُ فَعَلْتَ ذَنْبًا وَلَيْسَ ذَلِكَ لَكَ  
بِعَادَةٍ وَهَذَا أَصْلُ اللَّعْمِ وَهُوَ مِنَ الْأَلَمِ وَهُوَ التَّزْوِيلُ النَّادِرُ غَيْرُ الْمُتَكَرِّرِ وَمِنْهُ  
م - ٥ - طَرَحَ تَرْيِبَ ثَامِنَ

بَذَنِبِ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ ثُمَّ تَوْبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِ ثُمَّ  
نَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ ، قَالَتْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَالَتهُ قَلَصَ  
دَمْعِي حَتَّى مَا أَحْسُ مِنْهُ قَطْرَةً ، فَقُلْتُ لِأَبِي أُجِيبْ عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ فِيمَا قَالَ ، فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرَى مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ  
لَأُمِّي أُجِيبِي عَنِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَدْرَى مَا أَقُولُ  
لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ فَقُلْتُ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُهُ السَّنَّ لَا أَقْرَأُ  
كَثِيرًا مِنَ الْقُرْآنِ ، وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّكُمْ قَدْ سَمِعْتُمْ بِهَذَا حَتَّى اسْتَقَرَّ  
فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ فَلَنْ قُلْتُ لَكُمْ أَنِّي بَرِيَّةٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي  
بَرِيَّةٌ لَا تُصَدِّقُونِي بِذَلِكَ ، وَلَنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي  
بَرِيَّةٌ تُصَدِّقُونِي وَإِنِّي وَاللَّهُ مَا أَجْدِلِي وَلَكُمْ مَثَلًا لَا كَمَا قَالَ أَبُو

قوله : متى تأتاكم لم بنا في ديارنا . أى متى يقع منك هذا النادر وقوله ( فاستغفري  
الله ثم توبي اليه فان العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه ) فيه قول التوبة  
والحث عليها ، وفيه أن مجرد الاعتراف لا يغني عن التوبة بل اذا اعترف به  
متفصلاً نادماً وليس المراد الاعتراف بذلك للناس بل الاعتراف لله تعالى فأني  
الانسان مأمور بالتمسك وأما قول الداودى إن فيه دليلاً على الفرق بين  
أزواج السى ﷺ وغيرهن وأنه يجب عليهن الاعتراف بما يكون منهن إذ  
لا يحل للننى امسا كهن وهن بهذه الصفة فهو مردود وقد رده القاضى عياض  
وأما هات المؤمنين منزهات عن صدور الفاحشة منهن والله أعلم ( بالحادية والجمعون )  
قولها ( فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قَلَصَ دَمْعِي ) هو فتح القاف واللام أى  
ارتفع وقد أوضحت ذلك بقولها ( حتى ما أحس منه قطرة ) وذلك لاستعظام

يوسفَ (صبرٌ جميلٌ والله المستعان على ما تصفون) قالت ثم نَحَوَاتُ  
فاضطجعتُ على فراشي قالت وأنا والله حينئذٍ أعلمُ أني بريئةٌ والله  
مُبرِّئِي يبرأني ولكن والله ما كنتُ أظنُّ أن يَنزِلَ في شأني وحىٌ  
يتلى ولشأنِي كان أحقر في نفسي من أن يتكلَّم الله عز وجل في  
بأمرٍ يتلى، ولكن كنتُ أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في النوم  
رؤيا يبرئني الله بها، قالت فوالله ما رآه رسول الله ﷺ يجلسه  
ولا خرج من أهل البيتِ أحدٌ، حتى أنزل الله عز وجل على نبيه  
فأخذه ما كان يأخذه من الرحاء عند الوحي حتى إنه ليتحدَّ رمنه مثل

ما بقى من الكلام فان الحزن قد انتهى نهايته وبلغ غايته ومهما انتهى الامر  
إلى ذلك حف اللمع وأشدوا على ذلك

عني شحا أولا تشحا ٦ حل مصابي عن الدواء

إن الأمل والبكا جميعا ٦ صدان كالداء والدواء

والثالثة والخسون قولها لأبويها (أحياعى) فيه تفويض الكلام إلى الكبار  
لأنهم أعرف بمقاصده واللائق بالمواضع وأبواها يعرفان حالها وأما قول  
أبويها لا ندرى ما نقول فمعناه أن الأمر الذى سألتها عنه لا يقنان  
منه على رآء على ما عهد رسول الله ﷺ قبل نزول الوحي من حسن الظن بها  
والسرار إلى الله تعالى وروينا من طريق عبد الكريم بن الهيثم ٦ قولى  
قصة الافك أن أبى بكر رضى الله عنه قال يا بنية وكيف أعذرني بما لا أعلم وأبى  
أرض قلنى وأبى سماء تظلى إذا قلت ما لا أعلم؛ وروى أبو بكر الرازى مسنده  
بإسناد رجاله رجال الصحيح من حديث عائشة رضى الله عنها أنها لما أنزل عندها  
قبل أبو بكر رأسها فقالت ألا عذرتنى فقال أبى سماء تظلى رأى أرض قلنى

الْجَبَانِ مِنَ الْفِرَقِ فِي الْيَوْمِ الشَّامِيِّ مَنْ ثَقَلَ الْقَوْلَ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِ  
قَالَتْ فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَضْحَكُ فَكَانَ أَوَّلُ  
كَلِمَةٍ تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ قَالَ ابْشِرِي يَا عَائِشَةُ أَمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَرَأَكَ  
فَقَالَتْ لِي أُمِّي قُومِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُ إِلَّا  
اللَّهُ هُوَ الَّذِي أُنْزِلَ بَرَاءَتِي فَأُنْزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا  
بِالْإِفْكِ عَصِيبَةٌ مِنْكُمْ) عَشْرَ آيَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ  
الْآيَاتِ بَرَأَتِي قَالَتْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحَ لِقَرَابَتِهِ  
مَنْهُ وَفَقَرَهُ وَاللَّهُ لَا أَهْقُ عَلَيْهِ شَيْئًا أَبَدًا بَعْدَ الَّذِي قَالَ لِعَائِشَةَ فَأَنْزَلَ

ان قلت مالا أعلم ﴿الثالثة والخمسون﴾ فيه جواز الاستشهاد بآيات القرآن  
العزيز لقولها (ما أجد لي ولكم مثلا إلا كما قال أبو يوسف «صبر جميل والله  
المستعان على ما تعفون» ولا خلاف في جوازه وكذا في روايتنا صبر جميل  
بدون فاء مع أن لفظ القرآن بالناء وهو كقوله عليه الصلاة والسلام: «الآية  
الفاذة الجامعة» (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره) «قالوا ولا امتناع في ذلك لأن  
حرف العطف في حكم الاتصال فإنه كلمة مفردة وقوله (صبر جميل) خبر مبتدأ  
محذوف تقديره أمرى أو صبرى أو نحو ذلك ﴿الرابعة والخمسون﴾ قولها  
(ولشأنى كان أحقر في نفسى من أن يتكلم الله عز وجل فى بأمر يتلى قال أبو  
العباس القرطبي فيه دليل على أن الذى يتعين على أهل الفضل والعلم والعبادة  
والمزلة احتقار أنفسهم وترك الالتفات إلى أعمالهم وأحوالهم وتحوير النظر إلى  
أطف الله وغفوه ورحمته وكرمه وقد اغتر كثير من الجهال بالأعمال فلا حظوا  
أنفسهم بعين استحقاق الكرامات وإجابة الدعوات وزعموا أنهم ممن ينبرك

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (ولا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ) إِلَى (الْأَلْمُحِبُّونَ  
أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأُحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ  
لِي فَرَجَعَ إِلَى مِسْطَحِ النَّفْقَةِ الَّتِي كَانَ يَنْفِقُ عَلَيْهِ وَقَالَ لَا أَرْعُهَا مِنْهُ  
أَبَدًا قَالَتْ عَائِشَةُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ زَيْنَبَ ابْنَةَ جَحْشٍ

بِلِقَائِهِمْ وَيَنْتَهَمِ صَالِحِ دَعْلَهُمْ وَأَنَّهُ يَجِبُ احْتِرَامُهُمْ وَتَعْظِيمُهُمْ وَيُرُونَ أَنَّ لَهُمْ مِنْ  
الْمَكَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ بِحَيْثُ يَنْتَقِمُ لَهُمْ مِمَّنْ يَنْتَقِصُهُمْ فِي الْحَالِ وَأَنْ يَأْخُذَ مِنْ أَسَاءِ الْأَدَبِ  
عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ إِمَالٍ وَهَذِهِ كُلُّهَا تَنَائِجُ الْجَهْلِ (الْخَامِسَةُ وَالْخَمْسُونَ) قَوْلُهَا (مَا رَأَى  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَجْلِسَهُ) أَيُّ مَا فَارَقَهُ يَقَالُ رَامَهُ يَرِيهِ دِيمَا أَيُّ يَرْحُوهُ لَا زَمَهُ وَأَمَّا  
رَامَ بِمَعْنَى مُلَبِّسٍ يَقَالُ مِنْهُ رَامَ يَرُومُ رَوْمًا (الْسادسة وَالْخَمْسُونَ) قَوْلُهَا (فَأَخَذَهُ  
مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبِرْحَاءِ) هِيَ بَضْمُ الْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ وَفَتْحُ الرَّاءِ وَالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْمَدِ  
وَهِيَ الشَّدَقَةُ وَيُقَالُ لَهَا أَيْضًا بَرَحٌ بِاسْكَانِ الرَّاءِ وَقَوْلُهَا (حَتَّى إِنَّهُ لَيَتَحَدَّرُ مِنْهُ مِثْلُ  
الْجَمَانِ مِنَ الْعَرَقِ) مَعْنَى (لَيَتَحَدَّرُ) لَيَتَصَبَّبُ وَهُوَ بِالتَّاءِ وَفَتْحُ الدَّالِ وَتَشْدِيدُهَا وَهُوَ  
أَبْلَعُ مِمَّا لَوْ قِيلَ لَيَتَحَدَّرُ بِالنُّونِ وَكُسْرُ الدَّالِ وَتَخْفِيفُهَا (الْجَمَانُ) بَضْمُ الْجِيمِ وَتَخْفِيفُ  
الْمِيمِ وَآخِرُهُ نُونٌ هُوَ الدَّرْ شَبِهُتِ قَطْرَاتِ عَرَقِهِ ﷺ بِحَبَابِ الثُّرَاثِ فِي الصَّفَاءِ  
وَالْحَمَنِ وَقَوْلُهَا (فَلَمَّا سَرَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) بَضْمُ الِيمِ وَتَشْدِيدُ الدَّالِ الْمُهْمَلَتَيْنِ  
أَيُّ كَشَفٍ وَأَزِيلُ (السَّابِعَةُ وَالْخَمْسُونَ) قَوْلُهُ ﷺ (أَيْسَرُ بِعَائِشَةَ) فِيهِ اسْتِحْبَابُ  
الْمُبَادَرَةِ لِتَبْشِيرِ مَنْ تَجَدَّدَتْ لَهُ نِعْمَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ انْدَفَعَتْ عَنْهُ بَلِيَّةٌ ظَاهِرَةٌ  
(الْثَامَنَةُ وَالْخَمْسُونَ) قَوْلُهُ (أَمَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ بَرَأَكَ) أَيُّ بِمَا أُنْزِلَ فِي كِتَابِهِ  
الْعَزِيزِ فَصَارَتْ بِرَاءَةٌ مَائِثَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مِنَ الْإِفْكَ بَرَاءَةٌ قَطْعِيَّةٌ بِنَصْرِ الْقُرْآنِ  
فَبَرَأَ فِيهَا إِنْشَاءً وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ تَعَالَى صَارَ كَأَنَّهُ مَرْتَدًا بِاجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَّا غَيْرُهَا  
مِنْ أَمْهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ فَهَلْ يَكُونُ قَدْ ذَهَبَ كُفْرًا؟ فِيهِ قَوْلَانِ فَمَنْ قَالَ بِالتَّكْفِيرِ نَظَرَ  
إِنِّي مَا فِيهِ مِنْ أَذَى النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ لَمْ يَقُلْ بِهِ لَمْ يَرَفِهِ بِمُخَالَفَةِ قَطْعٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
وغيره لَمْ تَزَنْ أَمْرًا نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ قَطُّ وَهَذَا

زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَمْرِي مَا عَلِمْتُ أَوْ مَا رَأَيْتِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
أَجْمِي سَمْعِي وَبَصْرِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا قَالَتْ عَائِشَةُ وَهِيَ الَّتِي  
كَانَتْ تُسَامِنِي مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ فَصَصَهَا اللَّهُ بِالزُّورِ وَطَفِئَتْ  
أَخْنَهَا حَمَّةٌ بَنَتْ جُجْحَشٍ تَحَارُبُ لَهَا قَهْلَكَتَ فَيَمْنُ هَلَكَ ، قَالَ ابْنُ

إِكْرَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَهَا (التاسعة والحمدون) قولها (قالت لي أمي قومي إليه فقلت والله  
لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله هو الذي أزل برأوتي) معناه قالت لها أمها قومي ما حمده  
وقبل رأسه واشكره لنعمة الله التي بفركها فقالت مائنة ما قلت ادللا  
عليهم وعسا اكونهم شكوا في حالها مع علمهم بحسن طرائقها وجميل أحوالها  
وارتفاعها عن هذا الباطل الذي افتراه قوم ظالمون لاحجة لهم ولا شبهة فيه قالت  
وإنما أحمد ربي سبحانه وتعالى الذي أزل برأوتي وأنعم علي عالم أكن اتوقفه  
كما قالت (ولشأنني كان أحقر في نفسي من أن يتكلم الله تعالى في أمري تلي) (المتون)  
قوله تعالى «ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة» أي لا يحلف الآلية، الحلف يقال آلى  
يولي وأتلى يأتي بمعنى واحد قال أبو الماس القرطبي والفضل هنا المال والسعة  
في العيش والرزق (قلت) الطاهر أن المراد بالفصل الانفصال والاعطاء والتصدق  
والتفكير الذي ذكره إنما يليق بالسعة، ويوافق ما ذكرته قول النووي فيه فصيحة  
لأبي بكر رضي الله عنه في قوله تعالى (ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة)  
الآية انتهى ولو أريد بالفصل المال لم يكن في ذلك فصيحة له (الحادية والتمون)  
فيه استحباب صلة الأرحام وإن كانوا مسيئين والعفو والعفص عن المسيء والصديقة  
والاتفاق في سبيل الخيرات وأنه يستحب لمن حلف على عيب ورأى غير ما خيرا  
منها أن يأتي الذي هو خير ويكفر عن عيبه كما نطق به الحديث الصحيح  
(الثانية والتمون) قول زيب رضي الله عنها (أجمي سمعي وبصري) أي أصون  
سمعي من أن أقول سمعت ولم أسمع وبصري من أن أقول أبصرت ولم أبصر وقد  
يكون المراد أنها تحمى من عقوبة الله بذلك (الثالثة والتمون) قولها (وهي

شهاب فهذا كما انتهى إلينا من أمر هؤلاء الرهط وفي رواية علقها  
البخاري ووصلها مسند (وكان الذين تكلموا به مسطح وحننة  
وحسان وأما المنافق عبد الله بن أبي فهو الذي كان يستوشيه  
ويجتمعه وهو الذي تولى كبره وحننة (ولأصحاب السنن) لما نزل

التي كانت تسامني) بالمين المهمة أي تاحرن وتضاهني بجمالها ومكانتها عند  
رسول الله ﷺ وهي مقاعة من الممو وهو الارتفاع وفيه فضيلة ظاهرة  
لزينب أم المؤمنين (أربعة والستون) قولها (ولطقت أحنا حنة) هي بفتح  
الحاء المهمة وإسكان الميم وفتح النون و(طقق) من أفعال الفروع والمشهور كسر  
قائه وحق فتحها وقولها (تخارب لها) أي تذهب لها فتحكي ما يقوله  
أهل الألفك نصرة لأحبها لتعلو منزلتها عند رسول الله ﷺ على مائنة  
وقولها (فهلكت فيمن هلك) قال أبو العباس القرطبي أي حدثت حد القذف فيمن  
ح انتهى ويحتمل أن يكون المراد بالهلاك ما حصل لها من الإثم والله أعلم  
بالحامسة والستون هذه الرواية التي ذكر الشيخ رحمه الله في النسحة الكبرى  
من الأحكام أنه عاقها البخاري ووصلها مسلم هي عندهما من طريق أبي أسامة  
عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فقولها (وكان الذين تكلموا فيه مسطح  
وحمنة وحسان) يجوز رفع مسطح وما بعده على اسمية كان ونصبها على الخبر والمعنى  
مستقيم عليها معا وقد نصه القرطبي بالوجه الثاني (وقولها وأما المنافق عبد الله  
ابن أبي فهو الذي كان يستوشيه) هو بفتح الياء المثناة من تحت وإسكان السين  
المهمة وفتح التاء المثناة من فوق وكسر الشين للمجعة أي يستحرجه بالبحث  
والسؤال ثم يفشيه ويشيعه ويحركه ولا يدعه يخمد يقال فلان يعتوشى فرسه  
أي يطلب ما عنده من الحرى ويستحرجه المادسة والستون  
والرواية التي فيها فدا رل من المبرأمر بالجلين والمرأة فضربوا حدهم عزاءها  
الشيخ رحمه الله لأصحاب السنن الأربعة وهي عندهم من طريق محمد بن اسحق

عَنْ أَبِي قَامٍ النَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ وَقَالَ يَعْنِي الْقُرْآنَ  
فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمَنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضْرَبُوا حَذَمًا ( وَقَالَ  
الترمذى حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن إسحاق ) قلت  
في رواية البيهقي تصريح ابن إسحاق بالتحديث

عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة وقال الترمذى حسن غريب  
لا نعرفه إلا من حديث محمد بن إسحاق وبين الشيخ رحمه الله أن في رواية البيهقي  
تصريح ابن إسحاق بالتحديث فزال بذلك ما يخشى من تدليس لأن المشهور  
قبول حديث ابن إسحاق إلا أنه مدلس فإذا صرح بالتحديث كان حديثه مقبولا  
ورواه أبو داود أيضا من هذا الوجه من حديث عمرة مرسل من غير ذكر  
عائشة بلفظ « فَأَمَرَ بِرَجُلَيْنِ وَامْرَأَةٍ مِمَّنْ تَكَلَّمُ بِالْفَاحِشَةِ حِصَانُ بْنُ مَابَتٍ وَمُسَطَّحُ  
ابْنِ أَمَاتَةَ » قال النعماني ويقولون المرأة حنة بنت جحش وفي كتاب الطحاوي  
( ثمانين ثمانين ) « السابعة والمتون » قال القاضي عياض وفيه إقامة الحدود  
على العارفين قيل وفيه ترك ذلك من جهة من له منه ويخشى عليه من إقامته  
تفريق كلمة وظهور فتنة كالم يحمد عبد الله بن أبي وكان رأس أصحاب الافك  
ومتولى كبره وعندي أنه إنما لم يحمد لانه لم يقذف وإنما كان يستوشبه ويتحدث  
به عنده كما في رواية البخاري أنه كان يشاع عنده فيقره ويصمعه ويتحدث به  
عنده ويستوشبه ومثل هذا لا يلزمه حد عند الجميع حتى يقذف بنفسه وقال أبو  
العباس القرطبي الظاهر من الأخبار أن ابن أبي لم يحمد وإنما لم يحمد عدو الله  
لأن الله تعالى قد أعد له في الآخرة عذابا عظيما فلو حد في الدنيا لكان قصما  
من عذابه الأخرى وتخفيفا عنه وقد أشار الله تعالى إلى هذا بقوله ( والذي تولى كبره  
منهم له عذاب عظيم ) مع أن الله تعالى قد شهد ببراءة عائشة وكذب كل من رماها  
فقد حصلت فائدة الحد، أو مقصوده إظهار كذب القاذف وبراءة المقدوف كما



## — باب الأمانة والأمانة —

عن عمر بن الخطاب حين قال له ابنه عبد الله بن عمر « إني سمعت الناس يقولون مقالة فآليت أن أقولها لك زعموا أنك غير مستخلف فوضع رأسه ساعة ثم رفعه فقال إن الله عز وجل يحفظ دينه وإني إلا استخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف وإن استخلف

قال تعالى (فأذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) وإنما حذر هؤلاء المسلمون ليسكنهم عنهم إثم ما صدر عنهم من القذف حتى لا يبقى عليهم تبعه من ذلك في الآخرة وقد قال النبي ﷺ في الحدود إنها كفارة لمن أقيمت عليه ويحتمل أنه إنما ترك حده استئلافا لقومه واحتراما لابنه واطفاء لثائرة الفتنة المندفعة من ذلك انتهى (قلت) لما توقف حد القذف على طلب المقدوف سهل الخطب في ذلك فانه ليس من الحدود التي هي محض حق الله تعالى تقام ولا بد فتقدير أن يثبت تصريح ابن أبي القنفذ لم تطالب عائشة رضي الله عنها بالحد إما لتسكين الفتنة وإما لطلب العذاب في الآخرة وإما لغير ذلك ولا بد من تقرير طلب عائشة حد المحدودين لما بيناه من أنه حق آدمي لا يقام إلا بطلب مستحقه والله أعلم

## — باب الأمانة والأمانة —

### الحديث الأول

عن عمر بن الخطاب (حين قال له ابنه عبد الله بن عمر إني سمعت الناس يقولون مقالة فآليت أن أقولها لك زعموا أنك غير مستخلف فوضع رأسه ساعة ثم رفعه فقال إن الله عز وجل يحفظ دينه وإني إن لا أستخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف وإن استخلف فإن أبا بكر قد استخلف قال، فوالله ما هو

فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ قَدْ اسْتَخْلَفَ . قَالَ فَوَاقَهُ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فَعَلِمَتْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا وَأنَّهُ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ « زَادَ مُسْلِمٌ بَعْدَ قَوْلِهِ زَعَمُوا أَنَّكَ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ (وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَكَ رَاعِي إِبِلٍ أَوْ رَاعِي غَنَمٍ ثُمَّ إِنَّهُ جَاءَكَ وَتَرَكَهَا ، رَأَيْتَ أَنْ قَدْ ضَيَّعَ فِرْعَايَةُ النَّاسِ أَشَدُّ ، قَالَ فَوَاقَهُ قَوْلِي ) وَلَهُمَا فِي رَوَايَةٍ ( وَدِدْتُ أَنِّي نَجَوْتُ مِنْهَا كَمَا فَالَا لِي وَلَا عَلَيَّ ، لَا أَتَحْمِلُهَا حَيًّا وَمَيِّتًا )

إِلَّا أَنْ ذَكَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فَعَلِمَتْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْدِلُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحَدًا وَأَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ « ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأُولَى ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ وَفِيهِ الزِّيَادَةُ الَّتِي ذَكَرَهَا الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي النُّسخَةِ الْكُبْرَى مِنَ الْأَحْكَامِ وَهِيَ بَعْدَ قَوْلِهِ ( زَعَمُوا أَنَّكَ غَيْرُ مُسْتَخْلَفٍ وَانَّهُ لَوْ كَانَ لَكَ رَاعِي إِبِلٍ أَوْ رَاعِي غَنَمٍ ثُمَّ إِنَّهُ حَالَ وَتَرَكَهَا رَأَيْتَ أَنْ قَدْ ضَيَّعَ فِرْعَايَةُ النَّاسِ أَشَدُّ ، قَالَ فَوَاقَهُ قَوْلِي ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ( حَضَرْتُ ابْنَ حِينَ أُصِيبَ فَأَتَوْا عَلِيَّهٖ وَقَالُوا جِزَاكَ اللَّهُ حَيْرًا فَقَالَ رَاغِبٌ وَرَاهِبٌ فَقَالُوا اسْتَخْلَفَ فَقَالَ اتَّحَمَلُ أَمْرَ كَرَمٍ حَيًّا وَمَيِّتًا لَوْ دِدْتُ أَنْ حَظِي مِنْهَا الْكَفَافَ لَا عَلَيَّ وَلَا لِي ) وَذَكَرَ بِقَبِيئَةِ ثَعْلَبِ مُسْلِمٌ ، وَلَقَطَ الْبُخَارِيُّ ( وَدِدْتُ بِأَنِّي نَجَوْتُ مِنْهَا كَمَا فَالَا لِي وَلَا عَلَيَّ لَا أَتَحْمِلُهَا حَيًّا وَمَيِّتًا ) ( الثَّانِيَّةُ ) قَوْلُهُ ( فَالَيْتَ ) أَيْ حَلَقْتُ وَفِيهِ تَلَطُّقُهُ مَعَهُ لِهَيْبَتِهِ وَأَنَّهُ لَوْلَا تَوَرُّطُهُ فِي الْيَمِينِ لَمَّا حَسَرَ عَلَيْهِ بِمَحَاطَبَتِهِ فِي ذَلِكَ ( الثَّلَاثَةُ ) إِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَجْتَمِعُ قَوْلُهُ ( فَوَاقَهُ قَوْلِي ) مَعَ كَوْنِهِ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا قَالَ ( قُلْتَ ) لَمَّا وَاقَهُ قَوْلُهُ وَضَعَ رَأْسَهُ سَاعَةً لِيَتَرَوِي فِي ذَلِكَ فَاسْتَقَرَّ أَمْرُهُ بَعْدَ التَّرْوِيِ عَلَى أَنَّ كِلَا الْأَمْرَيْنِ جَائِزٌ فِيهِ سَلَفٌ صَالِحٌ وَأَنْ تَرَكَ أَرْجَحَ لِلْاِقْتِدَاءِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَقد انْعَمَدَ الْأَجْبَاعُ عَلَى أَنَّ الْخُلِيفَةَ يَجُوزُ لَهُ الِاسْتِخْلَافُ وَتَرَكَهُ وَعَلَى انْعِمَادِ الْخُلَافَةِ

بالاستخلاف وعلى انعقادها بمقد أهل الحل والعقد لانسان إذا لم يستخلفه الخليفة وعلى جواز جعل الخليفة الأمر شورى بين جماعة كما فعل عمر رضى الله عنه بالمئة ﴿الرابعة﴾ قوله ( وإني إن لا أستخلف فإن رسول الله ﷺ لم يستخلف ) قال الخطابي معناه لم يسم رجلا بعينه للخلافة ولم يرد به انه لم يأمر بذلك ولم يرشد اليه وأهمل الأمر بلا راع يرام وقد قال عليه الصلاة والعلام الأئمة من قريش فكان معناه الأمر بمقد البيعة لامام من قريش ولتلك رأيت الصحابة يوم مات رسول الله ﷺ لم يقضوا شيئا من أمر دفنه وتجهيزه حتى أحكموا أمر البيعة ونصبوا أبا بكر وكانوا يسمونه خليفة رسول الله ﷺ إذ كان فعلهم صادرا عنه ومضافا اليه وذلك من أدل الدليل على وحب الخلافة وأنه لا بد للناس من إمام يقوم بأمرهم ويمضي فيهم أحكام الله تعالى ويردهم عن الشر ومنعهم من التظالم والتفاسد ويدل على ذلك أيضا قضية موته ونصبه عليه الصلاة والعلام أميرا بعد أمير وهذا اتفاق الامة لم يخالف فيه إلا الخوارج والمارقة الذين شقوا المصاويلموا ربة الطاعة انتهى : وقال النووى تبعاً للقاضى عياض وأما ما حكى عن الاصم أنه قال لا يجب نصب خليفة فباطل محجوج باجماع من قبله ولا حاجة له في بقاء الصحابة بلا خلافة في مدة التشاور يوم المقيفة وأيام الشورى بعد وفاة عمر رضى الله عنه لأنهم لم يكونوا تاركين لنصب الخليفة بل كانوا ساعين في النظر فيمن يعقد له وحكى عن بعضهم أن نصب الخليفة واجب بالعقل قال النووى وفساد قوله ظاهر لأن العقل لا يوجب شيئا ولا يحسنه ولا يقبحه وإنما وقع ذلك بحسب العادة لا بذاته ﴿الخامسة﴾ قال النووى وفي هذا الحديث دليل على أن النبي ﷺ لم ينص على خليفة وهو اجماع أهل المنة وغيرهم قال القاضى عياض وخالف بكر بن أخت عبد الواحد فزعم أنه نص على ابي بكر وقال ابن الراوندى نص على العباس ؛ وقالت الشيعة والرافضة على عى ، وهذه دماوى باطلة وجسارة على الافتراء ووقاحة في مكابرة الحس وذلك لأن الصحابة رضى الله عنهم أجمعوا على اختيار أبي بكر وعلى تنفيذ عهده إني عمر وعلى تنفيذ عهد عمر إني

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ  
أَنِّي أَتَزِعُ عَلَى حَوْضٍ أَسْقَى النَّاسَ فَأَتَانِي أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ الدَّلْوَ مِنْ يَدِي  
لِيرَوْحَنِي فَزَعَهُ ذَنُوبَيْنِ وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ ، قَالَ فَأَتَانِي ابْنُ الْخَطَّابِ وَكَأَنَّهُ  
يَغْفِرُ لَهُ فَأَخَذَهَا فَلَمْ يَتَزَعْ مِثْلُهُ رَجُلٌ حَتَّى تَوَلَّى النَّاسَ وَالْحَوْضَ يَتَفَجَّرُ )

الغورى ولم يخالف فى شيء من ذلك أحد ولم يدع على ولا العباس ولا أبو بكر  
وصية فى وقت من الاوقات وقد اتفق على والعباس على جميع هذا من غير ضرورة  
مانعة من ذكر وصية لو كانت فمن زعم أنه كان لاحد منهم وصية فقد نسب الامة  
إلى اجتماعها على الخطأ واستمرارها عليه وكيف يحل لاحد من أهل القبلة أن ينسب  
الصحابة إلى المواطأة على الباطل فى كل هذه الاحوال ولو كان شيء لنقل فانه من  
الامور المهمة انتهى ( قلت ) لم يقع من النبي ﷺ فى خلافة أبي بكر رضى الله  
عنه الا اشارات لا تمهين فيها ( منها ) تهديته للصلاة وهو أحد وظائف الامامة  
العظمى ( قول ) يا أيها المسلمون الا يا بكر ولهذا قال بعض الصحابة رضى الله عنهم  
رضيه رسول الله ﷺ لدينا أفلا نرضاه لذي نانا و ( منها ) قوله عليه الصلاة والسلام  
لتلك المرأة لما قالت له أرأيت ان لم أجذك تعنى الموت إئت أبابكر ( السادسة )  
قوله ( فعلت أنه غير مستحلف ) أى على التمهين لكنه لم يهمل الامر ولم  
يسئل الاستخلاف بل جعله شورى فى قوم معبودين لا يعبدون فكل من قام  
بها منهم كان رضى ولها أهلا فاحتاروا عثمان رضى الله عنه وعقدوا له البيعة  
كما هو معروف والله أعلم

### الحديث الثانى

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ أَنِّي أَتَزِعُ  
عَلَى حَوْضٍ أَسْقَى النَّاسَ فَأَتَانِي أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ الدَّلْوَ مِنْ يَدِي لِيرَوْحَنِي فَزَعَهُ ذَنُوبَيْنِ  
وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ قَالَ فَأَتَانِي ابْنُ الْخَطَّابِ وَكَأَنَّهُ يَغْفِرُ لَهُ فَأَخَذَهَا فَلَمْ يَتَزَعْ رَجُلٌ حَتَّى  
تَوَلَّى النَّاسَ وَالْحَوْضَ يَتَفَجَّرُ » ( فيه ) فوائد ( الاولى ) أحرجه البحارى من هذا

الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق  
 الزهري عن سعيد بن المسيب وأخرجه مسلم من طريق الأعرج وأبي يونس كلهم  
 عن أبي هريرة **﴿ الثانية ﴾** قوله ( أنزع ) بكسر الهمزة أى أسمى وأصل النزع  
 الجذب وقوله ( على حوض ) كذا فى هذه الرواية وفى رواية أخرى على قلب وهو  
 البرغير المطوية ولا منافاة بينهما فقد يسمى القلب حوضاً فإن الحوض مجتمع  
 الماء **﴿ الثالثة ﴾** قوله ( فأخذ الدلو من يدي ليروحني ) قال العلماء فيه إشارة  
 إلى نيابة أبي بكر عنه وخلافته بعده وراحته عليه السلام بوفاته من نصب الدنيا  
 ومشاقها كما قال عليه السلام ( مستريح ومستراح منه ) والنياسجن المؤمن ( ولا كرب على  
 أريك بعد اليوم ) والدلو فيه لفتان التذكير والتأنيث **﴿ الرابعة ﴾** قوله ( فنزع  
 ذنوبين ) الذنوب بفتح الدال المعجمة وضم النون وآخره باء موحدة الدلو  
 المملوءة وفى ذلك إشارة إلى مقدار خلافة الصديق رضى الله عنه وكانت سنتين  
 وأشهرًا وقوله ( وفى نزع ضعيف ) هو بضم الصاد وفتحها الفتان مشهورتان وليس  
 فى ذلك حط من فضيلة أبي بكر ولا اثبات فضيلة لعمر عليه وإنما هو إخبار عن مدة  
 ولايتهما وكثرة انتفاع الناس فى ولاية عمر لطولها ولا تناسع الاسلام وبلاده  
 والاموال وغيرها وكثرة الغنائم والفتوحات وعمر رضى الله عنه هو الذى مصر  
 الامصار ودون الدواوين **﴿ الخامسة ﴾** قوله ( فأتاني ابن الخطاب والله يغفر له )  
 كذا فى هذه الرواية والمشهورة فى الصحيح أن هذا الكلام أنما هو مقول فى الصديق  
 رضى الله عنه وعلى كلا الروايتين فليس فى ذلك تنقيص لمن قيل فيه ذلك ولا إشارة  
 الى ذنب وانما هى كلمة كان المسلمون يدهمون بها كلامهم ونعمت الدمامة وفى الحديث  
 الصحيح أنها كلمة كان المسلمون يقولونها إفعل كذا والله يغفر لك ؛ وهذا كما دأب العرب  
 فى قولهم تربت يمينه وقاله الله ونحو ذلك وقال بعضهم هذا إخبار منه عليه الصلاة  
 والصلام بأن الله قد غفر له وجاراه على القيام بأمر الأمة على أتم الوجوه  
 وقال القاضى ابن العربي لما رأى عليه الصلاة والصلام مدة الصديق قصيرة قال  
 ( والله يغفر له ) أى يرضى عنه فيعطيه ثواب طول مدة وأكثر عمل وكيف  
 تكون مدته قصيرة ومدة عمر وعثمان من حهته وكذلك الولاية العدول بعده

﴿السادسة﴾ قوله فلم ينزع رجل كذا في روايته وفيه حذف تقديره فلم ينزع رجل نزعته وكذا هو مصرح به في رواية أخرى في الصحيح ﴿العامة﴾ قوله حتى تولى الناس أى أعرضوا عن أخذ الماء لتراخ حوائجهم واستغنائهم عنه وقوله (والخوض يتفجر) بالناء المشناة من فوق شدد للكثرة ﴿الثامنة﴾ قال النووي قال العلماء هذا المقام مثال واضح لما جرى لآبى بكر وعمر رضى الله عنهما في خلافتيهما وحسن سيرتهما وظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك مأخوذ من النبي ﷺ وبركته وآثار صحبتته فكان النبي ﷺ هو صاحب الأمر مقام به أكل قيام وقرر قواعد الاسلام ومهد أموره وأوضح أصوله وفروعه ودخل الناس في دين الله أفواجا وأنزل الله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى» ثم تولى ﷺ فخلفه أبو بكر رضى الله عنه سنتين وأشهرأ وحصل في خلافته قتال أهل الردة وقطع دابرهم واتساع الاسلام ثم تولى فخلفه عمر رضى الله عنه فاتسع الاسلام في زمنه وتقرر لهم من أحكامه ما لم يقر مثله فعبر بالقلب عن أمر المسلمين لما فيها من الماء الذى فيه حياتهم وصلاحهم وشبه أميرهم بالمستقى لهم وسقيه هو قيامه بمصالحهم وتدبير أمورهم وفي هذا إعلام بخلافة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وصحة ولايتهما وبيان صفتيهما وانتفاع المسلمين بها وقال القاضى أبو بكر بن العربي الماء خير على الإطلاق إلا أن ينضاف إليه ما يخرج من غلب أمره أو عن وضعه فى أصله والدلو آلة من آلاته ضرب فى المنام مثلاً للحظ الذى أعطاه الله لنا وليس تقديره بالدلو دليلاً على صغر الحظ وإنما قدر به عبارة عن التمكن منه وإنما يتمكن منه فى الدلو والا لحظنا فى الخير يملأ السموات والارض وأعظم من ذلك وأكبر ﴿التاسعة﴾ الظاهر أن قوله حتى تولى الناس والخوض يتفجر مائد الى خلافة عمر رضى الله عنه خاصة وقيل يعود الى خلافة أبى بكر وعمر جميعاً وذلك أنه بنظرهما وتدبيرهما وقيامهما بمصالح المسلمين تم هذا الأمر. لأن أبابكر رضى الله عنه قمع أهل الردة وجمع شمل المسلمين وأنهم وابتدأ الفتوح ومهد الأمور وتمت ثمرات ذلك وتكملت فى زمان عمر رضى الله عنهما

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «الناس تبع لقريش في هذا الشأن  
مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم»

﴿العاشرة﴾ وفي قوله (يتفجر) إشارة إلى استمرار بقاء النصر والفتح وزيادة  
الخيرات والبركات متصلة بعد وفاة عمر رضي الله عنه وكذلك كان

### الحديث الثالث

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم  
تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم» (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ أخرجه مسلم  
من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر بن همام، واتفق عليه الشيخان  
من طريق أبي الزناد عن الأعرج كلاهما عن أبي هريرة ﴿الثانية﴾ فيه دليل  
على أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لأحد من غيرهم وعلى هذا انعقد  
الاجماع في زمن الصحابة رضي الله عنهم وكذلك بعدهم ومن خالف فيه من أهل  
البدع أو عرض بخلاف من غيرهم فهو محجوج بإجماع الصحابة والتابعين فمن  
بعدهم بالأحاديث الصحيحة قال القاضي عياض اشتراط كونه قرشياً هو مذهب  
العماء كافة قال وقد احتج به أبو بكر وعمر رضي الله عنهما على الانصار يوم  
السقيفة فلم ينكره أحد قال القاضي وقد عدها العلماء في مسائل الاجماع ولم ينقل  
عن أحد من الملق فيهما قول ولا فعل يخالف ما ذكرنا وكذلك من بعدهم في  
جميع الأعصار قال ولا اعتداد بقول النظام ومن وافقه من الخوارج وأهل البدع  
أنه يجوز كونه من غير قريش ولا بسحافة ضرار بن عمرو قوله ان غير القرشي  
من النبط وغيرهم يقدم على القرشي لموان حصة ان عرض منه أمر، وهذا الذي  
قال من باطل القول وزخرفة مع ما هو عليه من مخالفة إجماع المسلمين قال أصحابنا  
الشافعية فإن لم يوجد قرشي مستجمع الشروط فكأنني فإن لم يوجد فرجل من  
ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام فإن لم يوجد فيهم مستجمع الشرط فقال البغوي  
في تهذيبه إنه يؤيد رجل من المعجم وقال المتولي في التتمة أنه يؤيد جرهمي

وجرحهم أصل العرب فإن لم يوجد جرحى فرجل من ولد اسحق عليه السلام (قلت) وهذا ذكره الفقهاء على سبيل القرض كعادتهم ولكن هذا لا يقيم فقد قال عليه السلام (لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان) وفي رواية (ما بقي منهم اثنان) وهذا الحديث ثابت في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال النووي في شرح مسلم بين عليه السلام أن هذا الحكم مستمر الى يوم القيامة آخر الدنيا ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله عليه السلام فمن زعمه إلى الآن الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم فيها وتبقى كذلك ما بقي اثنان كما قاله عليه السلام (قلت) والمتغلبون على النظر في أمور الرعية بطريق العوكة لا ينكرون أن الخلافة في قريش وإنما يزعمون أن ذلك بطريق النيابة عنهم ولما تغلب العبيديون على البلاد المصرية والمغربية وغيرها وادعوا الخلافة زعموا أنهم من قريش من ذرية على رضى الله عنه وإن طعن غيرهم في أنفسهم ومع ذلك فلم يكونوا خلفاء الجماعة إنما كانت خلافة الجماعة المتفق عليها بيننا في بني العباس والله أعلم وقال أبو العباس القرطبي في هذا الحديث . هذا خبر عن المشروعية أى لاتعقد الولاية الكبرى الا لهم مهما وجد منهم أحد انتهى وهذا صرف اللفظ عن ظاهره بنير دليل في الثالثة قوله (مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم) هو معنى قوله في الرواية الأخرى (في الخير والشر) وذلك أنهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى وأهل حج بيت الله وكانت العرب تسميهم أهل الله وانتظروا اسلامهم فلما أسلموا وفتحت مكة تبعهم الناس وجاءت وفود العرب من كل جهة ودخل الناس في دين الله أفواجا وكذلك في الاسلام هم أصحاب الخلافة والناس تبعهم لهم وقال بعضهم لعل هذا في أمر الجور والأئمة المصلين ولا يصح لأن أولئك لا يطلق عليهم اسم الكفر فدل على أن المراد الاخبار عن حالتهم في زمن الجاهلية وأنهم لم يزالوا اشراف الناس وقادتهم في الرابعة قال القاضي عياض استدلت الشافعية بهذا الحديث وما في معناه مثل قوله عليه الصلاة والسلام الأئمة من قريش وقوله (قدموا قريشا ولا تقدموها وتعلموا من قريش ولا تعلموها) على امامة الشافعى وتقدمه على غيره ولا حجة لهم فيه اذ المراد بالأئمة هنا الخلفاء وكذلك بالتقديم



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِي الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي »

ولتقديم النبي ﷺ سالما مولى أبي حذيفة يؤم في مسجد قباء وفيهم أبو بكر وعمر وتقديمه زيدا وابنه أسامة وماذا وغير واحد وقريش موجودون وأما الحديث الآخر في التعليم فليس بصحيح لفظا ولا معنى لاجتماع العلماء على التعليم من غير قرشي ومن الموالى وتعلم قريش منهم وتعلم الشافعي من مالك وابن عيينة وعبد بن الحسن وابن أبي يحيى ومسلم بن خالد الزنجي وغيرهم من ليس بقرشي قال النووي هو حجة في مزقة قريش على غيرهم والشافعي قرشي (قلت) قد احتج به البخاري في صحيحه على فضل قريش وهو استدلال ظاهر لا ينسكروا وليس مراد المستدل بهذه الأحاديث أنه لا يكون الفضل والتقدم إلا بذلك وأما هو من أسباب الفضل والتقدم ومن أسباب ذلك أيضا الفقه والقراءة والورع والسنن وغيرها فالمستويان في هذه الخصال إذا تميز أحدهما بكونه قرشيا كان ذلك مقدماله على الآخر فمقصودم دلالة هذه الأحاديث على تقديم الشافعي على من سواه في العلم والدين بكونه من قريش وهذا أمر لا ينكروا فقال أبو العباس القرظي بعد أن ذكر نحو ما ذكره القاضي عياض. إن المستدل بهذا صحبته غفلة قارئها من تصميم التقليد طيشة وقد عرفت أن الفقه انما هي من مكر هذا الاستدلال غفل عن مراد المستنبط ولم يفهم مغزاه وظن أن ذلك مانع له من تقليد من صمم على تقليده والله أعلم

#### الحديث الرابع

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ يَعْصِي فَقَدْ عَصَا اللَّهَ ، وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِي الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي »

م ٦٦ — شرح تريب ثامن

(فيه) فوائد (الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام ومن طريق الأعرج وأبي علقمة وأبي يونس كلهم عن أبي هريرة واتفق عليه الشيخان من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ (أميري) بدل (الأمير) (الثانية) قوله (من أطاعني فقد أطاع الله) منتزع من قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) وذلك أنه عليه الصلاة والسلام لما كان مبلغاً أمر الله وحكمه ، أمر الله بطاعته فمن أطاعه فقد أطاع أمر الله وتقذ حكمه وقوله (ومن يعصني) في معناه أيضاً وقد قال تعالى (ومن يعصني الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً) (الثالثة) قوله (ومن يطع الأمير فقد أساعني ومن يعصني الأمير فقد عصاني) فيه وجوب طاعة ولاية الأمور ودنا جمع عليه وإنما تحب الطاعة حيث لم يأمرُوا بمعصية كما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح (الا أن يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا سم ولا طاعة) وهذا الحديث ومفاهم معناه مقيد لوجوب صاعة الأمراء والسبب في الأمر بعدعتهم اجتماع كلمة المسلمين فإن الخلاف سبب لتفاد أحوالهم في دينهم ودنياهم ويستنتج من ذلك أن من أساع الأمير فقد أساع الله لأنه أطاع الرسول ومن أطاع الرسول فقد أساع الله وقد قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله واضيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) وفي الصحيح عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن حذافة السهمي بعنه النبي ﷺ في سرية ومعناه أن عبد الله بن حذافة أمرهم بأمر فخلفه بمعصم وأنف على عادة العرب فانهم كانوا يأتون من الطاعة فنزلت الآية بسبب ذلك قال الشافعي كانت العرب تأنف من الطاعة للأمراء فلما أطاعوا رسول الله ﷺ أمرهم بطاعة الأمراء وهذا صريح في أن المراد بأولى الأمر الأمراء وفي ذلك أقوال أشهرها قولان أحدهما هذا وبه قال الجمهور والثاني أنهم العلماء وله وجه وهو أن شرط صاعة الأمراء أن يأمرُوا بما يقتضيه العلم وكذا كن أمر رسول الله ﷺ وحينئذ تحب صاعتهم فلو أمرُوا بما لا يقتضيه العلم حرمت صاعتهم فإذا حكم العلماء والأمر لهم بالصلاة غير أنهم لهم التتيا من غير جبر وللأمير التتيا إذا كان من أمها والجبر (الرابعة) قوله في

## ﴿ كِتَابُ الْقَضَاءِ وَالِدَعَاوَى ﴾

### ﴿ بَابُ تَسْجِيلِ الْحَاكِمِ عَلَى نَفْسِهِ ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي)

الرواية الأخرى (أميري) يحتمل أن يراد به من باشر رسول الله ﷺ ولا يثبت مع أن الحكم لا يختص به فكل أمير للمسلمين عدل حكمه كذلك وهو داخل في عموم قوله في الرواية الأخرى (الأمير) وتخصيص أميره عليه الصلاة والسلام بالذكور لأنه المراد وقت الخطاب ولأنه سبب ورود الحديث ويحتمل أن لا يراد بذلك تخصيص من باشره عليه الصلاة والسلام بالتولية بل كل أمير عدل ولي محق فهو أميره لأنه بأمره تولى وبشريعته قام وقد ظهر بذلك أن روايتي أميري والأمير وإن تفاوتت نمطا فهما متحدان في المعنى وأنه أعم

## ﴿ كِتَابُ الْقَضَاءِ وَالِدَعَاوَى ﴾

### ﴿ بَابُ تَسْجِيلِ الْحَاكِمِ عَلَى نَفْسِهِ ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ إِنَّ رَحْمَتِي غَلَبَتْ غَضَبِي» (فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ اتفق عليه الشيحن من طريق أبي الزناد عن الأعرج وأخرجه مسلم من طريق عطاء بن ميث كلاًهما عن أبي هريرة وفي لفظ لمسلم من طريق الأعرج (سبقت غضبي) ﴿ الثانية ﴾ قوله (لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ) قال أبو العباس القرصى: أي لما أظهر قضاءه وأبرره كيف شاء (قست) وإنما أحوجه إلى تأويل قضى بالظهر وأبرزه، مع أن القضاء هنا بمعنى التقدير وهو أعنى التقدير قديم فاحتاج إلى تأويله بظهوره ويحتمل أن المراد بالقضاء هنا الخلق أي لما فرغ من خلق المخلوقات ويدل له قوله في رواية أخرى في الصحيح (لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ)

والروايات يفسر بعضها بعضها والخلق من صفات الفعل فلا يحتاج إلى تأويله بما ذكره والله أعلم ﴿الثالثة﴾ قوله (في كتابه) يحمل أن يراد به اللوح المحفوظ ويحتمل أن يراد به غيره وقوله فهو عنده فوق العرش لا بد من تأويل ظاهر لفظه عنده لأن معناها حضرة الشيء والله تعالى منزّه عن الاستقرار والتحيز والجهة فالعندية ليست من حضرة المكان بل من حضرة الشرف أي وضم ذلك الكتاب في محل معظم عنده ﴿الرابعة﴾ قال المازري غضب الله ورضاه يرجعان إلى إرادته لا ثابة المطيع ومنفعة العبد وعقاب العاصي وضرر العبد فالاول منهما يسمى رحمة والثاني يسمى غسبا وإرادة الله سبحانه قديمة أزلية بها يريد سائر المرادات فيستعمل فيها الغلبة والعقب وإنما المراد هنا متعلق الارادة من النفع والضر فكان رفته بالخلق ونعمه عندهم أغلب من نقمه وسابقه لها وإلى هذا يرجع معنى الحديث وقد اختلف شيوخنا في معنى الرحمة هل ذلك راجع إلى نفس الارادة للتنعيم أو إلى التنعيم نفسه وإنما يحتاج إلى هذا الاعتذار على القول بأن ذلك راجع إلى نفس الارادة وقال القاضي عياض الغلبة هنا والعقب بمعنى والمراد بها الكثرة والشمول كما يقال غلب على فلان حب المال أو الكرم أو الشجاعة إذا كان أكثر خصاله وحكى النووي هذا الكلام الذي نقله عن المازري مختصرا عن العلماء وعبر عن الكلام المنقول عن القاضي بقوله كانوا وذكر أبو العباس القرطبي نحو هذا الكلام وزاده أيضا بقوله كيف لا وابتدأوه الخلق وتكيله وإبقائه وترتيبه وخلق أول نوع الانسان في الجنة كل ذلك برحمته السابقة وكذلك ما رتب على ذلك من النعم والالطاف في الدنيا والآخرة وكل ذلك رحمت متلاحقة ولو بدأ بالانتقام لما كل لهذا العالم نظام ثم اعجب أن الانتقام به كملت الرحمة والانعام وذلك أن انتقامه من الكافرين كملت رحمته على المؤمنين إذ بذلك حصل خلاصهم وإصلاحهم وتمم دينهم وفلاحهم فظهر لهم قدر رحمة الله عليهم في صرف ذلك الانتقام عنهم فقد ظهر أن رحمته سبقت غضبه ونعمه غلب انتقامه (وقت) ولا بد من حمل ذلك على مؤمنين من كفركم كثير منهم وليس لهم في الآخرة إلا الغضب المحض

﴿ بَابُ مَنْ قَالَ لَا يَقْضِي بِلَعْنِهِ ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «رَأَى عِيسَى  
ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى سَرَقْتَ؟ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، قَالَ عِيسَى آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَّبْتَ بِصَرِيٍّ»

فباعتبارهم يكون الغضب أغلب من الرحمة فإذا حملنا ذلك على المؤمنين لم يكن  
عليه إشكال وقد يقال إذا ضم إلى رحمة الله للمؤمنين رحمته الدينية للكفار  
صارت الرحمة أغلب من الغضب والاول أظهر ويدل له أن الحديث إنما سيق  
للمؤمنين في معرض الرجاء والترغيب فيما عند الله والوعد برحمته وأيضا فانما  
تقع المقايسة بين الرحمة والغضب في حق من يحتملها وهو المؤمن أما الكافر فلا حظ  
له في دار البقاء الأبدى في الرحمة فلا يدخل في المقايسة لعدم إمكانها في حقه والله أعلم  
﴿ الخامسة ﴾ استأنس به المصنف رحمه الله لما يفعله الحكام من تسجيل الامور  
التي يحكمون بها وجعل نسخة في ديوان الحكم وأخرى مع الخصم لأن الله  
تعالى عليهم بكل شيء غنى عن التذكير غير محتاج إلى كتابة تهديراته وإنما  
فعل ذلك ليقترن به خلقه من حكام الدنيا في ضبط حقوق الناس بكتابتها  
وتسجيلها لانه أعون على تذكرها وأقرب إلى حفظها كما قل في خلقه السموات  
والارض في ستة أيام أن ذلك تعليم لخلق التآني في الامور والتؤدة فيها فانه  
سبحانه وتعالى قادر على خلقها وخلق أمثالها في أقل من طرفة عين قال  
تعالى «انما أمرنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون»

﴿ بَابُ مَنْ قَالَ لَا يَقْضِي بِلَعْنِهِ ﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «رَأَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَجُلًا  
يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى سَرَقْتَ؟ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالَ عِيسَى آمَنْتُ بِاللَّهِ  
وَكَذَّبْتَ عَيْنِي» (فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه  
ولفظ مسلم (وكذبت نفسي) (الثانية) قال أبو العباس القرطبي ظاهر قوله

### ﴿بَابُ الْاسْتِهَامِ عَلَى الْيَمِينِ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « إِذَا أَكْرَهَ  
الْإِثْنَانِ عَلَى الْيَمِينِ وَاسْتَجَبَا هَا فَلَيْسَتْمَا عَلَيْهَا » لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ

سُرقت أنه | خبر وكأنه حقق السرقة عليه لانه رآه قد أخذ مالا لغيره من حوز  
في خفية ويحتمل أن يكون مستفهما له عن تحقيق ذلك فحذف همزة الاستفهام  
وحذفها قليل وقول الرجل كلا تقي لذلك ثم أكد به اليمين (قلت) احتمال  
الاستفهام بعيد لقوله أو لا (رأى عيسى رجلا يسرق) فجزم بتحقيق سرقة  
﴿الثالثة﴾ قال القاضي عياض: ظاهره صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر لي  
من ظاهر سرقة. فلعله أخذ ماله فيه حق أو باذن صاحبه أو لم يقصد الأخذ  
إلا للتقليب والنظر وصرفه إلى موضعه، أو ظهر لعيسى أولا بظاهر مديده وإدخالها  
في متاع غيره أنه أخذ منه شيئا قال حلف له أسقط ظنه وتركه والله أعلم  
﴿الرابعة﴾ قال أبو العباس القرطبي يستفاد من هذا درء الحد بالشبهات ﴿الخامسة﴾  
استدل به المصنف رحمه الله على منع القصاص بالعلم وفي المسألة خلاف مشهور والراجع  
عند المالكية والحنابلة منعه مطلقا وعند الشافعية حوازه إلا في حدود الله تعالى  
خاصة فيمتنع الحكم فيها بالعلم وهذه الصورة من حدود الله تعالى فامتناع  
عيسى عنه الصلاة والملاء من الحكم فيها بأقامة الحد عليه محتمل لأن تكون  
شريعته منع الحكم بالعلم مطلقا ولأن [تكون] شريعته منع الحكم بالعلم في حدود الله  
تعالى وهذا منها ولا يتم بتحقيق السرقة على ما تقدم احتمالا لهذا الاستدلال من أصله  
مبنى على أن شرع من قبل شرع لنا وفي المسألة خلاف مشهور معروف في  
كتب الأصول والله أعلم

### ﴿بَابُ الْاسْتِهَامِ عَلَى الْيَمِينِ﴾

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إِذَا أَكْرَهَ الْإِثْنَانِ عَلَى  
يَمِينٍ وَاسْتَجَبَا فَلَيْسَتْمَا عَلَيْهَا » رواه أبو داود وهو عند البحاري بلفظ آخر.

وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ بِلَفْظٍ (إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَهْمُوا بَيْنَهُمْ أَيْهُمْ يَحْلِفُ «

(فيه) فوائد (الأولى) رواه أبو داود عن أحمد بن حنبل وسلمة بن شعيب كلاهما عن عبد الرزاق بلفظ (أو استحبها) وأخرجه البخاري عن اسحاق بن نصر عن عبد الرزاق بلفظ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ يَسْمَهُمْ عَنْهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيْهُمْ يَحْلِفُ» (الثانية) قوله (إذا أكره الاثنان على اليمين واستحبها) كذا وقع في أصلنا بالواو والظاهر إن صح ذلك أنها بمعنى أو كما في رواية أبي داود وليس المراد بذلك الإكراه الحقيقي فإن الإنسان لا يكره على اليمين وإنما معناه إذا توجهت اليمين على اثنين وأرادا الحلف سواء كانا غير مختارين كذلك بقلبيها وهو معنى الإكراه أو غير مختارين لذلك بقلبيها وهو معنى استحباب ذلك وتنازعا في الابتداء فلا يقدم أحدهما على الآخر بالتشهي بل بالقرعة وهو المراد بالاستهام يقال استهموا أي اقترعوا (الثالثة) حمل بعضهم هذا الحديث على ما إذا تنازع اثنان عينا ليست في يد واحد منهما فيقر ولا يئنه لها فيقرع بينهما فن خرجت قرعته حلف وأخذها وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم من طريق أبي رافع عن أبي هريرة أن رجلين اختصما في متاع إلى النبي ﷺ ليس لواحد منهما بينة فقال النبي ﷺ استهما على اليمين ما كان، أحبا ذلك أو كرها قال الخطابي معنى الاستهام هنا الاقتراع يريد أنهما يقتراعا فأيهما خرجت له القرعة حلف وأخذ ما ادعاه وروى ما يشبه هذا عن علي بن أبي طالب قال حنن بن المعتمر أوتي على سفل وجد في السوق يباع فقال رجل هذا نفلي لم أبعه ولم أهبه قال ونزع على ما قال فحسمه يشهدون قال وجاء آخر يدعيه فزعم أنه نفله وجاء بشاهدين قال فقال علي إن فيه قضاء وصلحا وسوف أئين لكم ذلك كله أما صلحه أن يباع البغل فيقسم على سبعة أسهم لهذا خمسة ولهذا اثنان وإن لم يصطلحوا إلا القضاء فانه يحلف

## ﴿كِتَابُ الشَّهَادَاتِ﴾

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ «لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) شَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا الَّذِي لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ؟ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ الَّذِي تَعْنُونَ أَمْ تَسْمَعُونَ مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (يَا بَنِي لَا تُشْرِكْ بِإِلَهِهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) إِنَّمَا هُوَ الشِّرْكَ»

أحد المحققين أنه بغله مباحه ولا وجهه فإن تشاحتم أياكم يحلف أقرعت بينكما على الحلف فأيكما قرع حلف، قال قضي بها وأنا شاهد (الزيادة) وأما رواية البخاري (أن النبي ﷺ عرض على قوم اليمين فأسرعوا) فيحتمل أن أولئك قومه لم يكونوا متنازعين بحيث إن كل واحد يدعى تقيض ما يدعى صاحبه بل كانوا مدعى عليهم بأمر واحد كوضع أيديهم على عين ونحوها فأجابوا بالانكار وتوجهت عليهم اليمين فصادوا متسرعين إلى الحلف ولا جائز أن يقع حلفهم في وقت واحد لأنه إنما يقع معتبرا به إذا صدر بتلقين الحاكم قطع النزاع بينهم بالقرعة فمن حرجت له القرعة بدى به وهذا واضح لا يلزم عليه الاشكال الذي في رواية المصنف وأبي داود والله أعلم

## ﴿كِتَابُ الشَّهَادَاتِ﴾

### ﴿الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ﴾

عن عبد الله بن مسعود (قال لما نزلت هذه الآية «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم» وثلك لهم الأمن وهم مهتدون) شق ذلك على الناس وقالوا يا رسول الله فإننا الذي لا يظلم نفسه. قال إنه ليس الذي تعنون أَمْ تَسْمَعُونَ مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (يَا بَنِي لَا تُشْرِكْ بِإِلَهِهِ) إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (فيه) فوائد (الأولى) اتفق عليه الشيخان وغيرهم من هذا الوجه من طريق الأعمش عن إسماعيل عن علقمة عن عبد الله (الثانية) قال النووي في شرح مسلم هكذا



وقع الحديث هنا في صحيح مسلم ووقع في صحيح البخاري لما نزلت الآية قال أصحاب رسول الله ﷺ أينما لم يظلم نفسه فأُنزل الله تعالى إن الشرك لظلم عظيم وأعلم النبي ﷺ أن الظلم المطلق هناك المراد به هذا المقيد وهو الشرك فقال لم النبي ﷺ بعد ذلك ليس الظلم على إطلاقه وعمومه كما ظننتم إنما الشرك كما قال لقمان لابنه فالصحابة رضى الله عنهم حملوا الظلم على عمومه والمتبادر إلى الأفهام منه وهو وضع الشيء في غير موضعه وهو مخالفة الشرع ففق عليهم إلى أن أعلمهم النبي ﷺ بالمراد بهذا الظلم انتهى (قلت) وتبين بذلك حمل الایمان هنا على التصديق فهو الذى يلبسه أى يخلطه ويمنع وجوده الشرك أما لو حمل على الأعمال فإنه يخلطها غير الشرك من الظلم والمعاصى والله أعلم **﴿الثالثة﴾** فيه أن المعاصى لا تكون كفر **﴿الرابعة﴾** لا يخفى أن المراد بالمعصية الصالح لقمان وهو مصرح به في رواية أخرى وقد يستدل بوصفه بذلك خاصة على أنه ليس نبيا وبه قال الجمهور وقال الامام أبو اسحاق التلعكبري اتفق العلماء على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا إلا عكرمة فإنه قال كان نبيا وهرد بهذا القول وأما ابن لقمان الذى قال لا تشرك بالله فقيل اسمه (أنهم) والله أعلم **﴿الخامسة﴾** أورد المصنف رحمه الله في الشهادات كأنه للاستدلال به على أن مطلق الظلم والمعصية لا يخرج الايمان عن العداة ولا يبطل الشهادة لقول الصحابة رضى الله عنهم فأينا الذى لم يظلم نفسه وهرر النبي ﷺ لم على ذلك وهو كذلك فان الصغيرة إذا لم يحصل الاصرار عليها لا تخرج عن العداة وقد قال الشافعي رضى الله عنه ليس أحد يحض الطاعة حتى لا يخلطها بمعصية ولا يحض المعصية حتى لا يخلطها بطاعة فمن غلب طاعته على معصيته فهو العدل ومن غلبت معاصيه على طاعته فهو الفاسق **﴿السادسة﴾** وكان والذى رحمه الله أورد أولا هذا الحديث في كتب الضهارة للاستدلال به على أن التشريك في العبادة مفسد لها كما أن التشريك في الالهية مفسد للايمان ثم نقله إلى هذا الموضع لما ذكرناه والاستدلال المذكور أيضا لا بأس به والشيخ رحمه الله لما ألزم هذه التراجم المحصورة التي قيل فيها (صح الأسانيد) وقعت له فيها أحاديث ليست

وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذُو الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَوْلًا بِوَجْهِ وَهَوْلًا بِوَجْهِ)

فقهاء فاحتاج إلى مثل هذا وهو قه دقيق إن أنصفت وتكلفت إن أسرفت والعلم عند الله

### الحديث الثاني

وعن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال من شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلأ بوجه وهؤلأ بوجه (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق مالك عن أنى الزناد عن الأعرج واتفق عليه الشيخان من طريق عراك بن مالك بلفظ (إن أشر الناس ذو الوجهين) وأخرجه مسلم من طريق سعيد بن المسيب وأبي زرعة بن عمر وبلغت تجدون من شر الناس ذا الوجهين الحديث كلهم عن أبي هريرة (الثانية) قال ابن عبد البر هذا حديث ظاهره كباضنه وبلغنه كظاهره فى البين عن ذم من هذه حاله وقد تأوله قوم على انه الذى يرأى بعمله ويرى للناس خشوعاً واستكانة ويومهم أنه يخشى الله حتى يكرموه وليس الحديث على ذلك وقوله (يأتى هؤلأ بوجه وهؤلأ بوجه) يرد هذا لتأويل ثم روى عن أبي هريرة مرفوعاً (لا ينبغي لذى الوجهين أن يكون أميناً) وعى أنس مرفوعاً (من كان ذا لسانين فى الدنيا جعل الله له لسانين فى الآخرة من نار يوم القيامة) قال ومن هذا الحديث أخذ القائل قوله : يكسر لى حين يلتقني ومن غبت شتم .

وقال النووى فى توجيه الحديث سببه ظاهر لانه تقاق بعض وكتب وخداع وتحيل على اطلاعه على أمرار الصائفتين وهو الذى يأتى كل صائفة بما يرضيه ويظهر لها أنه منها فى حير أو شر وهى مداهنة محرمة تذكر الحديث بعد ذلك وجوب عليه باب ذم ذى الوجهين وتحريم فعله قال والمراد من يأتى كل صائفة ويظهر أنه منهم ومخالف للآخرين مبغض فان أتى كل صائفة بالأصلاح ونحوه فحمود وقال العباس القرصى

وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحَسُّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا

إِنَّمَا كَانَ ذُو الْوَجْهِينَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ لِأَنَّهُ حَالُ الْمُنَاقِقِينَ إِذْ هُوَ مَتَمَلِّقٌ بِالْبَاطِلِ  
وَبِالْكَذِبِ مَدْخُلٌ لِقَصَادِ بَيْنِ النَّاسِ وَالشَّرُّورِ وَالتَّقَاطُعِ وَالْعُدْوَانِ وَالْبَغْضَاءِ وَالتَّنَافُرِ  
(وَالثَّالِثَةُ) (فَأَنْ قُلْتُ) كَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ وَبَيْنَ الْحَدِيثِ الْآخِرِ الثَّابِتِ  
فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا «أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لِيُذْنُوا  
لَهُ فَبُئْسَ أَخُو الْعَشِيرَةِ فَلَمَّا دَخَلَ الْأَنْ لَهَ الْقَوْلُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ لَهُ  
الَّذِي قُلْتَ ثُمَّ أُلْتِ لَهُ الْقَوْلُ فَقَالَ عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مِثْلُهُ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
مَنْ تَرَكَ النَّاسَ اتِّقَاءً فَحَقَّهُ» (قُلْتُ) لَا مَنَافَاةَ بَيْنَهُمَا فَانْهَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ لَمْ  
يَنْ عَلَى فِي وَجْهِهِ وَلَا قَالَ كَلَامًا يَضَادُ مَقَالَهُ فِي حَقِّهِ فِي غَيْبَتِهِ إِنَّمَا تَأْلَفَهُ بِشَيْءٍ  
مِنَ الدُّنْيَا مَعَ لَيْسَ الْكَلَامَ لَهُ وَإِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ تَأْلَفًا لَهُ وَلَا مِثَالَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَلَمْ  
يَكُنْ أَسْلَمَ فِي الْبَاطِنِ حِينَئِذٍ وَإِنْ كَانَ قَدْ أَظْهَرَ الْإِسْلَامَ فَبَيْنَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ  
حَالَهُ لِيَعْرِفَ وَلَا يَغْتَرَّ بِهِ وَتَأْلَفَهُ رَجَاءُ صِحَّةِ إِيْمَانِهِ وَقَدْ كَانَ مِنْهُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ  
ﷺ وَبَعْدَهُ مَادِلٌ عَلَى ضَعْفِ إِيْمَانِهِ وَارْتِدَادٍ مَعَ الْمُرْتَدِّينَ وَجِئَ بِهِ أُسِيرًا إِلَى  
أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (الرَّابِعَةُ) أوردته المصنف رحمه الله هنا للاستدلال  
به على أن من كان بهذه الصفة لا قبل شهادته لانه ان كان شر الناس او من شر الناس  
فليس ممن يرضى وقد قال الله تعالى (ممن ترضون من الشهداء) ولا شك في دلالة هذا  
الحديث على تحريم هذا الفعل وأنه كبيرة ومن كان بهذه الصفة فهو مردود الشهادة  
(الخامسة) وصفه بأنه شر الناس ذم عظيم والظاهر أنه يقول على الرواية الاخرى التي فيها  
من شر الناس وقد يقول على أنه شر هؤلاء الناس المتضادين فان كل فرقة من الفرقتين  
المتضادتين المتعاندتين مجانبة للأخرى مظهرة لعداوتها لا يتمكن من الاطلاع  
على أسرارها وهذا به حله بخادع الفرقتين ويطلع على سرارهم فهو شر من  
الفرقتين معاً والله أعلم

### الحديث الثالث

وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحَسُّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَنَافَسُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا

تَحَاسَدُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، وَعَنْ  
 هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِيَّاكُمْ) فَذَكَرَهُ  
 دُونَ قَوْلِهِ (وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
 ﷺ قَالَ : « لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ  
 إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ »

وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
 (إِيَّاكُمْ فَذَكَرَهُ دُونَ قَوْلِهِ وَلَا تَحَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا)

### ➤ الحديث الرابع ➤

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا وَلَا تَدَابَرُوا)  
 وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ » (فِيهِمَا)  
 فَوَائِدُ الْأَوَّلَى الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ أَخْرَجَهُ مِنَ الضَّرِيقِ الْأَوَّلِ الشَّيْخَانِ وَأَبُو دَاوُدَ وَهُ  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ضَرْقٌ أُخْرَى ، وَالْحَدِيثُ الثَّانِي أَخْرَجَهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ الشَّيْخَانِ  
 وَأَبُو دَاوُدَ أَيْضًا وَرَوَاهُ عَنْ الزُّهْرِيِّ جَمَاعَةٌ وَلَفْظُ رَوَايَةِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى عَنْ  
 مَالِكٍ (أَنْ يَهْجُرَ) قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَصَاحِبُ دُرَّةِ الْمُوطَأِ يَقُولُونَ (يَهْجُرُ) قَالَ وَقَدْ  
 زَادَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ مَالِكٍ (وَلَا تَنَافَسُوا) وَقَالَ حُزْمَةُ  
 الْكِنَانِيُّ : لَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ مَالِكٍ (وَلَا تَنَافَسُوا) غَيْرَ سَعِيدِ  
 ابْنِ أَبِي مَرْيَمٍ وَقَدْ رَوَى هَذِهِ الِلفْظَةَ (وَلَا تَنَافَسُوا) عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ اسْحَقَ  
 عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ وَعَدَّ الْخُضَيْبُ ذَلِكَ مِنَ الْمُدْرَجِ وَقَالَ قَدُومٌ فِيهِ ابْنُ أَبِي  
 مَرْيَمَ عَلَى مَالِكٍ وَإِنَّمَا يَرْوِيهِ مَالِكٌ فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ فِي الثَّانِيَةِ فِي قَوْلِهِ  
 (إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ) قَالَ الْخُضَيْبِيُّ يَرِيدُ إِيَّاكُمْ وَسُوءَ الظَّنِّ  
 بِوَحْفِيقِهِ دُونَ مَبْدِئِ الظَّنُونِ أَيْ لَا تَمْلِكُ قَالَ ابْنُ تَوَيْلٍ وَمُرَادُ الْخُطَابِيِّ

أن الحرم من الظن ما يصير صاحبه عليه ويستمر في قلبه دون ما يعرض في القلب ولا يستدلل بهذا لا يكلف به كما قال في الحديث تجاوز الله تعالى عما تحدثت به الأمة أنفسهم لم تتكلم أو تعمل وسبق تأويله على الخواطر التي لا تستقر وتقل ابن عبد البر والقاضي عياض عن سفيان الثوري أن الظن الذي يأثم به أن يظن ظناً ويتكلم به ظناً لم يتكلم لم يأثم قال القاضي عياض وقيل يحتمل أن المراد الحكم في الشرع بالظن المجرد دون بناء على أصل ولا تحقيق نظر واستدلال قال النووي وهذا ضعيف أو باطل والصواب الأول (الثالثة) قال أبو العباس القرطبي الظن هنا هو التهمة وعمل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سبب لها بوجه كمن يتهم بالقاحشة أو بفحش الحر ولم يظهر عليه ما يقتضي ذلك ودل كونه الظن هنا بمعنى التهمة قوله بعده (ولا تجسسوا ولا تجسسوا) وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداء فيريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ويتبصر ويتسمع ليحقق ما وقع له من تلك التهمة فنهى النبي ﷺ عن ذلك وقد جاء في بعض الحديث (إذا ظننت فلا تحقق) وقال تعالى «وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بورا» وذلك أن المنافقين تطيروا برسول الله ﷺ وبأصحابه حين انصرفوا إلى الحديدية فقالوا إن محمداً وأصحابه أكلة رأس فلن يرجعوا إليكم أبداً فذلك ظنهم العمى الذي وبخهم الله عليه وهو من نوع ما نهى الشرع عنه إلا أنه أقيح النوع فأما الظن الشرعي الذي هو تغليب أحد المجوزين أو بمعنى اليقين فغير مراد من الحديث ولا من الآية يقينا فلا يلتفت لمن استدلل بذلك على إنكار الظن الشرعي كما قررناه في الأصول (الرابعة) هذا الحديث موافق لقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً» وقد تبين بالآية الكريمة أن المراد بالظن في الحديث بعضه لقوله (اجتنبوا كثيراً من الظن) والمراد انتهاك الأعراض المسلمين بظن السوء فيهم وقد ذكر بعضهم أن سياق الآية يدل على غاية صون الأعراض لأنه تعالى نهى عن الخوض في ذلك بالظن. فقد يقول القائل «نا لا أقول بالظن ولكن أتجسس فأنتكلم عن تحقيق فقال تعالى «ولا تجسسوا»

وقد يقول القائل لا أتجسس بل ظهر في هذا الأمر وتحقيقه من غير تجسس فقال تعالى ( ولا يغتب بعضكم بعضاً ) (الخامسة) قال ابن عبد البر احتج قوم من الشافعية بهذا الحديث ومثله في إبطال الذرائع في البيوع وغيرها قالوا وأحكام الله تعالى على الحقائق لا على الظنون فغير جائز أن يقول انما أردت بهذا البيع كذا بخلاف ظاهره لانكار فاعله أنه أراد أنه ثم ذكر عن عمر رضى الله عنه أنه قال: لا يحل لامرئ مسم يسم من أخيه كلمة أن يظن بها سوءاً وهو يجدها في شيء من الخير مصدراً قال ابن عبد البر ومن حجة من ذهب إلى القول بالذرائع وهم أصحاب الرأي من الكوفيين ومالك وأصحابه من المدنيين من جهة الآثار حديث عائشة رضى الله عنها في قصة زيد بن أرقم وهو حديث يدور على امرأة مجهولة وليس عند أهل الحديث بحجة (السادسة) إن قلت كيف يكون الظن أ كذب الحديث والذي يظهر أن يكون التعمد الذي لا يستند إلى ظن أصلاً أشد في الكذب وأبلغ فهو حيث أ كذب حديث ( قلت ) لعل المراد الحديث الذي له استناد إلى شيء إلا أن ذلك الشيء لا يعوز الاستناد إليه ولا الاعتماد عليه فبولغ فيما كان كذلك من جعل أ كذب الحديث زجراً عنه وتنفيراً؛ وأما الاختلاق الناشئ عن تعمد فأمره واضح (السابعة) قوله ( ولا تجسسوا ولا تجسسوا ) (الاول بالحاء المهمة والثاني بالجيم) قوله النورى وكلاهما بتشديد السين الاولى وفيهما معا حذف إحدى التائين وأصله ( ولا تتجسسوا ولا تتجسسوا ) حذف احدهما تخفيفاً واختلاف في التحسس والتجسس فذهب الخطابي وابن عبد البر وغيرها إلى أنها بمعنى واحد والجمع بينهما على سبيل التأكيد قال الخطابي معناه لا تبحثوا عن عيوب الناس ولا تتبعوا أخبارهم والتجسس طلب الخير؛ ومنه قوله تعالى ( يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ) قال ابن عبد البر هو البحث والتطلب لمعايب الناس ومساوئهم إذا غابت وسرّيت وأصل هذه اللفظة في اللغة من قولك حس الثوب أى أدركه بحسه وجسه من العسة وانجسة وذهب آخرون إلى أن معناها مختلف وقال أبو العباس القرطبي إن ذلك أشهر وقد بعضهم انتحس بالحاء الاستماع لحديث القوم وما جيم البحث عن العورات وقيل بالجيم التفتيش عن بواطن الامور

وأكثر ما يقال في الشر، والجاسوس صاحب سر الشر، والناموس صاحب سر الخير، وبالحاء البحث عما يدرك بالحس بالعين أو الأذن وقال أبو العباس القرطبي إنه أعرف وقيل بالجيم أن تطلب لغيرك وبالحاء أنت تطلب لنفسك قال ثعلب (الثامنة) فيه تحريم التجسس وهو البحث عن معائب الناس كما تقدم ولا فرق في ذلك بين الماضي والعصريين قال ابن عبد البر وذلك حرام كالغيبة أو أشد من الغيبة قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم » الآية قال القزويني والسنة وردا جميعا بأحكام هذا المعنى وهو قد اشتهر في زماننا فانه الله وإما إليه راجعون ثم روى عن زيد بن وهب قال. أتى ابن مسعود فقيل له هذا فلان تظن لحيته خرا فقال عبد الله أنا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر لنا منه شيء نأخذ به، قال وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى « ولا تجسسوا » قال خذوا ما ظهر ودعوا ما ستره الله تعالى (التاسعة) قوله (ولا تنافسوا) هو محذف إحدى التائين أيضاً وأصله تنافسوا ومعنى التنافس الرغبة في الشيء وفي الاتفراد به قاله النووي قال وقيل معنى الحديث التماضي في الرغبة في الدنيا وأسبابها وحظوظها انتهى وأما التنافس في الخير فمأمور به كما قال تعالى (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أي في الجنة وثوابها قال أبو العباس القرطبي وكأن المنافسة هي الغبطة وقد أبعدهم فسرهم بالحسد لا سيما في هذا الحديث فانه قد قرن بينها وبين الحسد في سياق واحد فدل على أنها أمران متغايران (العاشرة) فيه النهي عن الحسد وهو تمنى زوال النعمة وأما قوله عليه الصلاة والسلام لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وأطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وأطراف النهار فقد تجاوز فيه باطلاق الحسد على هاتين الخصلتين والواقع فيهما ليس حسدا حقيقة وإنما هو غبطة فانه لم يتمن زوال تلك الخصلة عن ذلك الشخص وإنما تمنى أن يكون له مثلها وهذا ليس حسدا ولو كان في الاموال وأمور الدنيا والله أعلم (الحادية عشرة) ان قلت اذا وقع في خاطر انسان كراهة آخر بحيث بلغت به كراهته الى أن يتمن زوال نعمته لكنه لم يشع ذلك ولا

أظهره ولا رتب عليه مقتضاه كيف يكون مأثوما بذلك وقد عرف ان  
الخواطر مفرغة من هذه الامة (قلت) اذا لم يستمر في ذلك ولم يتسبب  
في تأكيد اسباب الكراهة المؤدية لذلك وكان مع هذا التثني بحيث لو تمكن  
من ازالة تلك النعمة لم يزلها ولم يسع في إخراجها عنه وانما عنده خواطر  
لا يقدر على دفعها ولا يسمى في تنفيذ مقصودها فينبغي ان لا يكون  
عليه في ذلك حرج وقد روى ابن عبد البر في التمهيد عن الحسن البصري  
قال ليس أحد من ولد آدم إلا وقد خلق معه الحسد فمن لم يجاور ذلك إلى البنى (١)  
والظلم لم يصبه منه شيء ثم قال وروى عن النبي ﷺ باسناد لا أحفظه في وقتي  
هذا أنه قال (اذا حسدتم فلا تبغوا) (٢) وإذا ظننتم فلا تحققوا وإذا ظننتم فامضوا  
وعلى اقله فتواكروا) ثم قال وذكر عبد الرزاق عن معمر بن اسحق بن اُميه قال  
قال رسول الله ﷺ (ثلاث لا يسلم منها أحد الطيرة والظن والحسد) قيل فما  
المخرج من رسول الله قال إذا ظننت فلا ترحم وإذا ظننت فلا تحقق وإذا  
حسدت فلا تبغ) (الثانية عشرة) قوله ولا تباغضوا أى لا تتعاطوا أسباب البغض  
لأن الحب والبغض معان قلبية لا قدرة للسان على اكتسابها ولا يملك التصرف  
فيها كما قال عليه الصلاة والسلام (اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك  
ولا أملك) يعنى الحب والبغض قاله أبو العباس القرصى قال التقاضى قال بعض أصحاب  
المعاني (تباغضوا) إشارة إلى المعنى عن الالهواء 'نصلة الموحدة تباغض' (الثالثة  
عشرة) قوله (ولا تداروا) قال الخطابي معناه لا تهاجروا بالتمسك بأحد من  
الرجل دبره أخاه إذا رآه وعرضه عنه، وقيل المؤرج قوله (ولا تداروا) معناه  
تولية أيديهم ولا تمتثلوا واحتج بقول الأعشى

ومستدير بالقي عده عن عاذلات وإرشادها

وقال بعضهم إنما قيل للمستدير مستدير لأنه يولى عن أصحابه إذا  
استأثر بشيء دونهم وقيل المدرى مستدير معناه يقال دارت الرجل  
عاديت وقيل معناه لا تقصرو ولا تهجرو لأن صاحبين إذا ولى أحدهما عن  
صاحبه فقد ولاد دبره وقيل ان عند مستدير لاعراض وترك الكلاء

(١) نسخة (تسمى) من (الحق) ٢١ نسخة (تسوا) بدل (تبغوا)



والسلام ونحو هذا وإنما قيل للأعراس تدابر لأن من أبغضته أعرضت عنه ومن أعرضت عنه وليته دبرك وكذلك يصنع هو بك ومن أحببته أقبلت عليه وواجهته تسره وبسر كفعني تدابروا وتقاطعوا وتباغضوا معنى متداخل متقارب وقال القاضي عياض قيل لا تدابروا أي لا تخاذلوا ولا يبنني بعضكم لبعض الغوائل بل تعاونوا على البر والتقوى وقال أبو العباس القرطبي لا تدابروا أي لا تفعلوا فعل المتباغضين الذين يدبر كل واحد منهما عن الآخر أي يوليه دبره فعل المعرض قال ابن عبد البر تضمن هذا الحديث أنه لا يجوز أن يبغض المسلم أخاه ولا يدر عنه بوجهه إذا رآه ولا يقطعه بعد صحبته له في غير حرمة أو في حرمة يجوز له العفو عنه ولا يحسده على نعمة الله عنده حمداً يؤذيه به ولا ينافسه في دينه وحمبه أن يسأل الله من فضله (الاربعة عشرة) قوله (وكونوا عباد الله إخواناً) قال أبو العباس القرطبي أي كونوا كأخوان النسب في الشفقة والمحنة والرحمة والمواساة والمعاونة والنصيحة وقوله في بعض طرقه في الصحيح كما أمركم الله) يحتمل أن يريد به هذا الأمر الذي هو قوله كونوا إخواناً لأن أمره عليه الصلاة والسلام هو أمر الله وهو مبلغ ويحتمل أن يريد بذلك قوله تعالى (إنما المؤمنون إخوة) فإنه خبر عن المشروعية التي يبنى للمؤمنين أن يكونوا عليها ففيها معنى الأمر (الخامسة عشرة) قوله (لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال) (١) قال أبو ووي قال العلماء في هذا الحديث تحريم الهجر بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال وإاحتها في الثلاث الأولى بنص الحديث والثاني بمفهومه قالوا وإنما عني عنها في الثلاث لأن آدمي محبول على الغضب وسوء الخلق ونحو ذلك فعني عن الهجرة في الثلاث لينهب ذلك العارض وقيل إن الحديث لا يقتضي إراحة الهجرة ثلاثاً وهذا من مذهب من يقول لا يمتنع بالمفهوم ودليل الخطاب (قلت) وقد ورد في ذلك من التشديد ما في سنن أبي داود وغيره (٢) عن أبي هريرة مرفوعاً عن حريق ثلاث فأتدحس لبار (السادسة عشرة) قوله 'أبو العباس القرطبي المعتز ثلاث نيل فإن بدأ بالهجرة في بعض يوم فله أن

(١) نسخة [فوق ثلاث] بدون نيل (٢) نسخة [آبي داود] دون وغيره

يلقى ذلك البعض ويعتبر ليه ذلك اليوم فيكون أول الزمان الذي أبيضت فيه  
 الهجرة تم باتصال الآية الثالثة (قلت) الظاهر ان المراد ثلاث ليل بأيامها فان  
 العرب تزدخ بالليالي والأيام تبع لها وليست الليالي مقصودة في الكلام فيها  
 فان الليالي ليست محل الكلام غالباً وإنما يظهر أثر التهاجر في وقت اجتماع الناس  
 ولقاء بعضهم بعضاً وهو النهار غالباً فإذا بدأ بالهجرة من وقت الظهريوم السبت  
 استمر حوازيها الى ظهريوم الثلاثاء كما قالوه في مدة مسح الخفين للمسافر والله أعلم  
 (السابعة عشرة) وهذا التحريم محله في هجران ينشأ عن غضب لا من جائر لا تعلق  
 به لدين ما ما الهجران لمصلحة دينية من معصية أو بدعة فلا يمنع منه وقد أمر النبي  
 ﷺ بهجران كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع رضي الله عنهم  
 قال ابن عبد البر وفي حديث كعب هذا دليل على أنه جائز أن يهجر المرء أخاه إذا  
 بدت له منه بدعة أو فاحشة يرجو أن يكون هجرانه تأديباً له وزجراً عنها وقال ابو  
 العباس القمزي ما ما الهجران لأجل المعاصي والبدعة فواجب استصحابه إلى  
 أن يتوب من ذلك ولا يختلف في هذا وقال ابن عبد البر أيضاً أجمع العلماء على  
 أنه لا يجوز للسلم أن يهجر أحاه فوق ثلاث إلا أن يخاف من مكالته وصلته  
 • فيحذر عليه دينه أو يولد به على نفسه مضرة أو دونه أو دنسائه فان كان  
 كذلك رخص له في محابته ورب صرم جميل خير من مخالطة مؤذية وقال الخطابي  
 فأما هجران الوالد والولد والزوجة ومن كان في معناه فلا يضيق (١) أكثر  
 من ثلاث وقد هجر رسول الله ﷺ نساءه شهراً (الثامنة عشرة) قال مالك  
 والشافعي والجمهور وزول الهجرة بمجرد سلامه عليه وهو ظاهر قوله عليه الصلاة  
 والسلام (وخيرهم الذي يبدأ بالسلام) وقال أحمد بن حنبل لا يزول بمجرد ذلك بل لا بد  
 أن يعود معه إلى الحال التي كان عليها من الكلام والاقبال وقال ابن القاسم  
 وأحمد بن حنبل إن كان يؤذيه لم يقطع السلام هجرته قال القاضي عياض وعندنا  
 أنه إذا اعتزل كلامه لم تقبل شهادته عليه وإن سلم عليه وقال النووي قال  
 أصحابنا ولو كاتبه أو راسله عند غيبته عنه هل يرول إثم الهجرة ؟ فيه وجهان

﴿بابُ السَّلامِ وَالِاسْتِئْذَانِ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لِيُسَلِّمَ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ) لَمْ يَقُلْ مُسَلِّمٌ

أحدهما أنه لا يزول لأنه لم يكلمه وأصحهما يزول لئوال تلك الوحشة ﴿التاسعة عشرة﴾ قال النووي قوله (لا يحمل لمسلم) قد يحتاج به من يقول الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة والأصح أنهم مخاطبون بها وإنما قيد بالمسلم لأنه الذي يقبل خطاب الشرع وينتفع به ﴿العشرون﴾ قوله (أن يهجر أخاه) يدل على أن له هجران الكافر وهو كذلك فإنه لا موالاة ولا مناصرة بينه وبينه ﴿الحادية والعشرون﴾ أورد المصنف رحمه الله هذين الحديثين هنا للاستدلال بهما على أن من خالف ذلك واتصف بغيره من هذه الأوصاف كانت شهادته مردودة إما مطلقا وإما على من عاده وأبغضه، وهذا الاستدلال يحتاج معه إلى صميعة أخرى وهي أن مرتكب المنهي عنه مردود الشهادة إما مطلقا وإما مع صميعة الأصرار (٢) وكون ذلك المنهي عنه كبيرة واقتدى المصنف رحمه الله في ذلك بأصحابنا الشافعية حيث عدوا الكبائر والصغائر في كتاب الشهادات — ﴿بابُ السَّلامِ وَالِاسْتِئْذَانِ﴾ —

﴿الحديث الأول﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لِيُسَلِّمَ الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ وَالْمَارُّ عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ) (فيه فوائد) الأولى ﴿أخرجه أبو داود من طريق عبد الرزاق والبخاري والترمذي من طريق عبد الله بن المبارك كلاهما عن معمر عن همام بلفظ (يسلم) وكذلك علقه البخاري بهذا اللفظ من طريق عطاء بن يسار واتفق عليه الشيخان وأبو داود من طريق ثابت مولى عبد الرحمن

(٢) في نسخة (أخرى وكون) بدل (الأصرار وكون) الخ . ع

(الصغير على الكبير والمار) وإنا قال (الماشي والمشي في رواية) يسلم  
الراكب على الماشي

ابن يزيد بلفظ (سلم الراكب على الماشي والمشي على) ، بعدوا القليل على الكثير  
وأخرجه الترمذي من رواية الحسن البصري كلهم : أبي هريرة وقال الترمذي  
في رواية هام هذا حديث صحيح وقال في روايه - من قد روى من غير  
وجه عن أبي هريرة وقال أيوب السختياني ويو - بن عبيد وعلى بن زيد  
أن الح ن ام يسمع من أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ : شملت هذه الروايات  
على أربعة أمور تسليم الراكب على الماشي و - على القاعد والقليل  
على الكثير والصغير على الكبير فاما تسليم الراكب - على الماشي فقال  
المازري في تعليقه ذلك لفضل الراكب عليه من - الدنيا فعدل الشرع  
بأن جعل للماشي فضيلة أن يبدأ واحتياطاً على - اك من الكبير  
والزهو إذا حار الفضيلتين قال ولهذا المعبر - شار بعض أصحابنا  
وأما تعليم الماشي على القاعد فقال المازري لم أرو - الله نصاً وقد يحتمل  
أن يجري في تعليقه على هذا الأسلوب فيقال إن - عد قد يتوقع ثرا من  
أنوار عليه أو يوجس في قمه خيفة فاذا ابتداء بالما - أنس إليه ولأن التصرف  
والتردد في الحاحات الدنيوية وامتهان النفس فيها - حر من مرتبة المتأولين  
الآخذين بالعذلة تورعاً فصار للقاعدين من المزية - ب الدين فلهذا أمر  
ببدءتهم ، أو لأن القاعد يشق عليه مراعاة الماربر - كثرتهم وانتشوف اليهم  
فسقطت البداءة عنه وامر بها المار لعدم المشقة عل - دب أو العباس القرطبي  
هذه المعاني المذكورة مع احتصار فقال وأما الماتر - قد قيل فيه مثل ذلك  
ي مثل ما قيل في الراكب من عو مرتته وأنه أعد - من الزهو قال وفيه بعد إذ  
لماشي لا يزهى عشيه غلبا وقيل هو معلل بأن القاعد - له خوف من الماشي فاذا  
بدأه بالسلام أمر ذلك وهذا أيضاً بعيد إذ لا حصوم - وف بالمدعي مخاف  
لماشي من القاعد وشبهه من هذا أن يقال إن القاعد - وقاد وسكون ونبوت فله

بذلك مزية على المائى لأن حاله على العكس من ذلك انتهى وأما تسليم القليل على الكثير فقد قال المازرى يحتمل أن يكون أيضاً القضية للجماعة ولهذا قال الشرع عليكم بالسواد الاعظم (ويداه مع الجماعة) فأمر ببدءهم لفضلهم أو لأن الجماعة اذ' يلوّ الواحد خيف عليه الكبر والزهو فاحتيط له بأن لا يبدأ ويحتمل غير ذلك لكن ما ذكرناه هو الذى يليق بما قدمناه عنهم من التعليل انتهى وأما تسليم الصغير على الكبير فلم يذكره مسلم فى صحيحه وهو عند البخارى كما تقدم وسببه أنه اجلال من الصغير للكبير وتمظيم له لأن السن الحاصل فى الاسلام مرعى فى الشرع يحصل به التقديم فى أمور كثيرة معروفة واقه أعلم وقال القاضى أبو بكر بن العربى لا حاجة الى الاخذ بحكمته ومارضت الحال أن المفضول بنوع من الفضائل قديداً القاضى به وقال المازرى بعد ذكره ما قدمناه عنه ولا تحسر معارضة مثل هذه التعاليل بأحد مسائل شذت عنها لأن التعليل السكلى لا يظلب فيه أن لا يشذ عنه بعض الجزئيات وقال أبو العباس القرطبى هذه المعاني التى تكلف العلماء ابرازها هي حكم يناسب المصالح الممثلة والمسكلة ولا نقول إنها نهدت نصب الملل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز أن يعدل عنها فنقول إن ابتداء القاعد للمائى لا يجوز وكذلك ابتداء المائى الراكب بل يجوز ذلك لانه مظهر للسلام ومفسح له كما أمر النبي ﷺ بقوله (افشوا السلام بينكم) وبقوله (إذا لقيت أخاك فسلم عليه) وإذا تقرر هذا فكل من المائى والقاعد مأثور بأن يسلم على ابيه ادا تمه غير ان مراعاة تلك المراتب اولى والله أعلم (قلت) متى تمكن المأمور من هذه الاحاديث بالابتداء منه فلم يتبدىء كان تاركاً لمسئة وأما الآخر فلا حرج عليه فى المبادرة لأن الامر بالابتداء لم يتوجه اليه وقد فادر الى فعل خير (الثالثة) بقوله لا يسلم الصغير على الكبير (مريح فى الامر وتبين به أن قوله فى رواية الصحيحين وغيرهم يسلم لقضه حبر ومعذه الامر كقوله تعالى (والوالدات يرضعن) وهو أمر استنجاب قال النووى هذا كله للاستحباب فروع كثر جاز وكان خلاف الأفضل (قلت) الظاهر أن الواقع فى مخالفة الأفضل إنما هو المأمور بالابتداء دون الآخر كما قدمته

والله أعلم ﴿الرابعة﴾ الظاهر أن المراد الصغر في السن وقد يراد الصغر في القدر فقد يتميز صغر السن على كبره بأمر ترجحه عليه وقد يقال المراد صغر السن وأما صغر القدر فلحق به وحيثئذ فلو تعاضدا قدم صغر السن المنصوص على صغر القدر المقيس والمراد السن الحاصل في الاسلام كما اعتبره الفقهاء في التقديم للإمامة في الصلاة بكبر السن قال المازري وإذا تلاقى رجلان كلاهما ما في الطريق بدأ الأدنى منهما الأفضل إجلالا للفضل وتعظيما للغير لأن فضيلة الدين مرعية في الشرع مقدمة ﴿الخامسة﴾ هل يستوى الراكبان أو يراعى علو أحدهما فيسلم حيثئذ راك الجمل على راكب القرس وراكب القرس على راكب الحمير لم أر لأحد لذلك تعرضاً والظاهر أن مثل ذلك لا يعتبر وقد يكون أحد المركوبين أعلا من الآخر مع استواء جنسهما ولا شك في أن ذلك غير منظور إليه والله أعلم ﴿السادسة﴾ فلو تساوى المتلاقيان في الأمور المنصوص عليها في الحديث كان كل منهما محنوا على المبادرة للابتداء بالسلام لقوله عليه الصلاة والسلام (وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) وقال أبو العباس القرطبي إننا في الابتداء بالسلام إما أن تتساوى أحوالهم أو تتفاوت فإن تساوت فخيرهما الذي يبدأ صاحبه بالسلام غير أن الأولى مبادرة ذوى المراتب الدينية كأهل العلم والفضل احترامهم وتوقيراً وأما ذوى المراتب الدنيوية المنخفضة فإن سموهم رد عليهم وإن ظهر عليهم إعجاب أو كبر فلا يسلم عليهم لأن ذلك معونة لهم على المعصية وإن لم يظهر ذلك عليهم جاز أن يبدأوا بالسلام وابتدأواهم بالسلام أولى به لأن ذلك يدل على تواضعهم انتهى وما ذكره فيما إذا ظهر عليهم إعجاب أن يترك الرد محتمل وقد يقال بل الأولى السلام عليهم إقامة لمشروعية الإسلام وإرغاماً لهم والمعصية بترك الرد هي منهم لا مدخل لنافعها ونظير هذين الاحتمالين مذكوره الشيخ هي الدين بن دة ق العبد في شرح الألام في الموت الذي اعتادوا أن لا يسمتوا إذا عطسوا أنه يحتمل ترك تسميتهم لأن ذلك حق لهم واحتفظ لهم فيه فإذا لم يرضوه لم يعطوه ويحتمل فعله معهم إقامة للسنة وإرغاماً لهم والله أعلم ﴿السابعة﴾ وتعارضت الأمور المذكورة.

في الحديث بأن يمر كبير بصغير فاعد فهل تكون السنة ابتداء المار مع كونه كبيراً أو ابتداء الصغير مع كونه فاعداً؟ وكذا لو مر جماعة كثيرون بجمع قليل ذهب النوى في مثل هذا الى النظر الى المرور، فقال فلو ورد على فاعد أو قعود فان الوارد يبدأ سواء كان صغيراً أم كبيراً قليلاً أم كثيراً ﴿الثامنة﴾ فيه مشروعية السلام في الجملة وقد قل ابن عبد البر وغيره الاجماع على أن ابتداءه سنة وأن رده فرض وكلام المازري يفسر بخلاف في ذلك فانه قال بعد ذكره ذلك هذا هو المشهور عند أصحابنا وأثبت أبو العباس القرطبي ذلك قولاً للعلماء ومتى كان المسلم جماعة فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصلت سنة السلام في حق جميعهم وكذا إذا كان المسلم عليه جماعة كان الرد فرض كفاية في حقهم فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن الباقيين والأفضل أن يبتدىء الجميع بالسلام وأن يرد الجميع ومن أبي يوسف أنه لا بد أن يرد الجميع ﴿التاسعة﴾ كيفية السلام المأمور به له أقل وأكمل فأقله السلام عليكم أو سلام عليكم والأول أفضل وإن كان المسلم عليه واحداً فيكفي سلام عليك والأفضل عليكم ليتناولوه وملائكته ولو قال عليكم السلام كرهه لكن الصحيح (١) عند أصحابنا أنه سلام يستحق جواباً وقيل لا يستحقه وقد قال عليه الصلاة والسلام (لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى) وأكمل أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فيأني بالواو فلو حذفها جاز وكان تاركا للأفضل ولو اقتصر على وعليكم السلام أو على عليكم السلام أجزأه ولو اقتصر على عليكم لم يجزه بلا خلاف ولو قال وعليكم بالواو فقي اجزائه وحيان لأصحابنا ﴿العاشر﴾ اختلف في معنى السلام فقيل هو اسم الله تعالى ويبدل لذلك ما في سنن أبي داود وغيره عن المهاجرين منقذ أنه أتى النبي ﷺ وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توضأ ثم اعتذر اليه فقال اني كرهت أن أذكر اسم الله الاعلى طهر أو قال على طهارة وفي معجم الطبراني ومع لم السنن للحطابي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (ان السلام سم من أسماء

وعنه قال قال رسول الله ﷺ (خلق الله عز وجل آدم ﷺ على صورته ط له ستون ذراعاً فلما خلقه قال له اذهب فسلم على أولئك النفر وهم نقر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيوك فانها تحيينك ونحية ذريتك قال فذهب فقال السلام عليكم فخلق الجنة على عتبة ورحمة الله قال فزادوه (ورحمته الله) قال وكل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعاً فلم يزل ينقص الخلق بعد حتى الآن)

الله تعالى فأفشوه بينكم وعلى هذا فمعناه اسم الله عليك أي أنت في حفظه كما يقال الله معك والله يصحبك وقيل معناه الله مطلع عليكم فلا تغفلوا وقيل معناه اسم السلام عليكم أي اسم الله عليكم أي إذا كان اسم الله يذكر على الأعمال توقعا لاجتماع معاني الخيرات فيها وانتفاء عوارض الفساد عنها وقيل السلام بمعنى السلامة أي السلامة ملازمة لك وقال بعضهم كأن المسلم بسلامه على غيره معلم له بأنه مسالم له حتى لا يخافه

### الحديث الثاني

وعنه قال قال رسول الله ﷺ (خلق الله عز وجل آدم عليه السلام على صورته طوله ستون ذراعاً فلما خلقه قال له اذهب فسلم على أولئك النفر وهم نقر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيوك فانها تحيينك ونحية ذريتك قال فذهب فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم (ورحمته الله) فزادوه (ورحمته الله) وكل من يدخل الجنة على صورة آدم وطوله ستون ذراعاً فلم يزل ينقص الخلق بعد حتى الآن) (فيه فوائد الأولى) انفق عليه الشيخان من هذا الوجه من عريق عبد الرزاق عن معمر بن عمار عن أبي هريرة (الذنية) قوله (حق الله) على صورته (الضمير فيه طائفة إلى أقرب مذكور وهو آدم عليه السلام وهذا هو الأصل في عود الضمائر ومعنى ذلك ان الله تعالى أوجده على هيئته أي خلقه عليها لم ينتقل



في النشأة أحوالا ولا تردد في الأرحام أطواراً كذريته يخلق أحدهم صغيراً فيكبر وصعباً فيقوى ويشتدبل خلقه رجلاً كاملاً سوياً قوياً ويحتمل أن يكون معناه الاخبار عن أن الله تعالى خلقه يوم خلقه على الصورة التي كان عليها بالأرض وأنه لم يكن بالجنة على صورة أخرى ولا اختلف صفاته ولا صورته كما تختلف صور الملائكة والجن ومما يؤكد عود الضمير على آدم تعقيب ذلك بقوله طول استوز ذراعا ومن قال من المشبهة أن الضمير عائداً على الله تعالى فهو خلاف ظاهر اللفظ ومع ذلك فلا يحصل مقصودهم من التشبيه تعالى الله عنه فإن ذلك عند الذين يؤولون مثل هذا إما على أن الأضافة هنا للتشريف والاختصاص كقوله تعالى (ناقة الله) وكما يقال في الكلمة (بيت الله) ونحو ذلك وإما على معنى أن الصورة بمعنى الصفة أي على الصفة التي يرصاها وهي العلم وجمهور السلف على الامساك عن تأويل أحاديث الصفات والايان بأنها حق وأن ظاهرها غير مراد ولها معان تليق بها فكل علمها إلى عالمها وقد تقدم ذلك في باب اتقاء الوجه في الحدود والتعزيرات (الثالثة) قوله (طوله ستون ذراعاً) قال أبو العباس القرطبي أي من ذراع نفسه والله أعلم ويحتمل أن يكون ذلك الذراع مقدراً بأذرعنا المتعارفة عندنا (الرابعة) فيه دليل على تأكيد حكم السلام فانه مما شرع وكلف به آدم عليه السلام ثم لم ينسخ في ثريعة من الشرائع فانه سبحانه أحبره أنها تحيته وتحيته دبرته من بعده فلم يرل تلك شرعاً معمولاً به في الأمم على اختلاف شرائعها إلى أن انتهى ذلك إلى نبينا محمد ﷺ فأمر به وبأفشاءه وجعله سبباً للمحبة الدينية ولدخول الجنة العلية قال أبو العباس القرطبي وهذا كله يشهد لمن قال بوجوبه وهو أحد القولين للعلماء وقد تقدم القول في ذلك (الخامسة) قوله (فاستمع ما يحيونك) بالحاء الميملة من التحية وكذا ذكره القاضي عياض في شرح مسلم قال ويروى يحبونك من خواب في السادسة (في) فيه سلام الوارد على الجالس والقليل على الكثير وقد تقدم ذلك (السادسة) فيه أن كيفية السلام أن يقول السلام عليكم ثم يحتمل أن يكون الله تعالى علم آدم عليه السلام هذا اللفظ ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوته (في) فسلم على أولئك

النفر) قال أصحابنا ولو قال سلام عليكم بالتنوين كفى ولكن الاتيان بالآلف واللام أفضل ﴿الثامنة﴾ فيه أنه يستحب أن يكون في رد السلام زيادة على الابتداء تقولهم (ورحمة الله) وقد قال الله تعالى (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) وينبغي أن يزيد أيضا (وبركاته) واستدل العلماء لزيادة اللفظين بقوله تعالى اخبارا عن سلام الملائكة بعد ذلك (السلام ورحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) ويقول المصلي في التشهد السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته ﴿التاسعة﴾ فيه أنه يجوز أن يقول في الرد السلام عليكم وان كان الأفضل أن يقول عليكم السلام فيأتي بالواو ويقدم نقطة عليكم واستأنسوا لذلك أيضا بقول الله تعالى (قالوا سلاما قال سلام) ولو قال وعليكم بالواو من غير ذكر لفظ السلام، فقال امام الحرمين الرأي عندنا أنه لا يكون جوابا لأنه ليس فيه تمرض للسلام، ومنهم من جعله جوابا للمطف فلو قال عليكم بخير واو فليس جوابا قضا ﴿العاشرة﴾ فيه أنه يكفي في جواب الواحد ان يقال عليك السلام فيأتي بلفظ الافراد، وكذا في ابتداء السلام على الواحد لو قال له السلام عليك كفى أيضا وقد صرح بذلك أصحابنا قالوا والأفضل أن يقول عليكم ليتناوله وملائكته ﴿الحادية عشرة﴾ قوله (فكل من يدخل الجنة على صورة آدم) أي على صفته وهذا يدل على أن صفات النقص التي تكون في الآدميين في الدنيا من السواد ونحوه تنتفي عنه عند دخول الجنة فلا يكون الا على أكمل الحالات وأحسن أهيئات وسأني في الحديث الصحيح أن أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر ﴿الثانية عشرة﴾ قوله (وطوله ستون ذراعا) الظاهر أنه انما اتى بالواو لثلاثتهم أن هذه الجملة تفسير لقوله على صورة آدم وأن المراد هذه الصفة المخصوصة دون غيرها فمضى بالواو انتهى ذلك واذا حملت الصورة على مطلق الصفة كان قوله وطوله ستون ذراعا من ذكر الخاص بعد العام. واذا حمل على صورة الوجه لم يكن فيه دلت والله أعلم ﴿الثالثة﴾ عشرة قوله (فلم يزل ينقص الخلق بعد حتى الآن) يعني أن كل قرن تكون نشأته في انطواء أقصر من أهل القرن الذي قبله فانهي تناقص الطول إلى هذه الأمة وعلى حقه استقرار الامر فلم يقع من زمن النبي

وَعَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ (أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا هَذَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ  
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، تَرَى مَا لَا تَرَى) الصَّوَابُ رَوَايَةُ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ  
مَنْ عَائِشَةَ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَأَمَّا رَوَايَةُ عُرْوَةَ فَرواها النَّسَائِيُّ  
وَقَالَ هَذَا خَطَأً

ﷺ وإلى زماننا هذا تماوت في الخلق بالطول واقصر بل الناس الآن على ما كانوا  
عليه في زمن النبي ﷺ طويلاً لهم كل طويلاً ذلك الزمان وقصير كم هضمير ذلك الزمان  
والله أعلم

### « الحديث الثالث »

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهَا: « هَذَا جَبْرِيلُ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ، فَقَالَتْ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ  
تَرَى مَا لَا تَرَى » رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَقَالَ هَذَا خَطَأً يُرِيدُ أَنَّ الصَّوَابَ رَوَايَةُ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحَيْنِ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأَوَّلَى) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ  
عَنْ نُوحِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ  
وَقَالَ هَذَا خَطَأً وَأَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّهُ خَطَأٌ مِنْ جِهَةِ الْإِسْنَادِ لِدُكْرٍ عُرْوَةَ فِيهِ  
وَأَمَّا الْمَعْرُوفُ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ رَوَايَتُهُ لَهُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ اتَّفَقَ  
الشَّيْخَانُ وَالنَّسَائِيُّ عَلَى إِخْرَاجِهِ كَذَلِكَ مِنْ ضَرِيقِ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ وَأَخْرَجَهُ  
الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ ضَرِيقِ مَعْمَرٍ وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ  
طَرِيقِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ ضَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَالِدٍ مِنْ مَسَافِرِ  
كُلِّهِمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَهُوَ مَعْرُوفٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَلَمَةَ  
مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ رَوَاهُ الْأَعْمَةُ السُّتَيْحُ النَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ (الثَّانِيَةَ) فِيهِ مَنْقَبَةٌ طَاهِرَةٌ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا سَلَامُ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ عَلَيْهَا لَكِنْ مَنْقَبُهُ خَدِيجَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ أَعْظَمُ وَهُوَ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ

والمشهور تفضيل خديجة على عائشة وهو الصحيح (الثالثة) قوله (يقرأ عليك السلام) بفتح أوله أى يسلم عليك يقال قرأت على فلان السلام فإلزم يذكر على، كان رابعيا نقول أقرأته السلام وهو يقرئك السلام فتضم إاء المضارعة منه قال القاضي عياض وقيل هما الغتان (الرابعة) فيه استحباب بعث السلام قال أصحابنا ويجب على الرسول تبليغه فانه أمانة ويجب أداء الأمانة وينبئ أن يقال انما يحب عليه ذلك اذا ألزم وقال للمرسل إنى تحملت ذلك وسأبلغه له قال لم يلتزم ذلك لم يجب عليه تبليغه ممن أودع ودیعة فلم يقبلها والله أعلم (الخامسة) فيه بعث الأجنبي السلام الى الأحنبية الصالحة اذا لم يخف ترتب مقعدة وبوب عليه البخارى فى صحيحه (سلام الرجال على النساء) (السادسة) وفيه ان الذى يبلغ سلام غيره عليه يردّه قال أصحابنا وهذا الرد واجب على الفور وكذلك بلغه سلام فى ورقة من غائب لزمه ان يرد عليه السلام باللفظ على الفور اذا قرأه (السابعة) ذكر النووى انه يستحب ان يرد على المبلغ أيضاً فيقول وعليه وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ويشهد لما ذكره ما رواه النسائي وصاحبه ان السى كلاهما فى عمل اليوم واليلة ان رجلا من بنى تميم ابلغ النبى ﷺ عن ابيه فقال وعليك وعلى ابيك السلام لكن ما ذكره النووى فيه تهديم الرد على الغائب والذى فى هذا الحديث تهديم الرد على الحاضر ولم يقع فى حديث عائشة رضى الله عنها الرد على النبى ﷺ الذى هو مبلغ السلام عن جبريل عليه السلام وذلك يدل على نه غير واجب وقد يقال الواقع فى حديث عائشة ابلاغ السلام عن حاضر الا نه غائب عن العين ولهذا قالت عائشة رضى الله عنها (ترى ما لا ترى) أى انك يا رسول الله ترى جبريل عليه السلام وان كنا نحن لا نراه بخلاف قضية التميمي فانه ابلاغ سلام عن غائب وقد يقال لا اثر لذلك فى رد السلام على المتبع وتركه (الثامنة) فيه انه يستحب ان يأتي فى الرد بالواو ويقول فى جواب الحاضر وعبيكم السلام وفى جواب الغائب وعليه السلام كما وقع فى هذا الحديث وهو كذلك وإن حذر أن يأتي به بغير واو كما تقدم فى حديث الذى قبله وقال بعض أصحابنا لا يجوز به (التاسعة) فيه استحباب الزيادة

وعن عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ( دَخَلَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَفَهِمْتُهَا فَقُلْتُ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ ، قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَهْلًا يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ ، قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ قُلْتُ عَلَيْكُمْ )

في رد السلام ، ثم في الحديث الذي قبله ( العاشرة ) كذا في هذه الرواية زيادة ورحمة الله وبركاته كذا في صحيح البخاري من طريق يونس عن الزهري وفي أكثر الروايات رد ورحمة الله فقط والاختلاف زيادة واجب وهذا غاية السلام وقد جاء في ( انتهاء السلام إلى البركة )

### ❦ الحديث الرابع ❦ -

وعنها قالت « دخل رهط من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليكم فقالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللعنة ، قالت فقال رسول الله ﷺ مَهْلًا يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ ، قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالُوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ قُلْتُ عَلَيْكُمْ » ( فيه ) فوائد ( الأولى ) أخرجه مسلم والنسائي من رواية عبد الرزاق وأخرجه البخاري من طريق هشام ابن يوسف بإسناد صحيح كان يهود يملكون على النبي ﷺ يقولون السام عليك فقطنت عائشة ( إن قولهم ) حديث وأخره فأقول ( وعليكم ) كلاهما عن معمر وأخرجه الشيخان والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة وفيه ( وعليكم ) بالواو وأخرجه الشيخان والنسائي من طريق صالح بن كيسان بلفظ ( عليكم ) بدون واو كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق مسروق عن عائشة بلفظ ( عليكم ) وفيه قالت عائشة ( قلت بل عليكم السام والذام ) وفيه فأمره عز وجل ( ودا جؤك حيوك بما لم يحبك به الله ) إلى آخر

الآية ﴿التانية﴾ الرهط مادون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة قاله في الصحاح وقال في المحكم الرهط عدد جمع من ثلاثة الى عشرة وقيل من سبعة الى عشرة لا واحد له من لفظه وقال في المشارق قال أبو عبيد هو مادون العشرة وقيل من ثلاثة الى عشرة وقال في النهاية الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الأربعين انتهى فحصل من ذلك أربعة أقوال أشهرها الأول ﴿الثالثة﴾ اختلف في معنى السام في قول اليهود (السام عليكم) فقال الجمهور مرادهم به الموت ومنه الحديث (ما أنزل الله داء الا أنزل له دواء الا السام، قالوا يا رسول الله وما السام قال الموت) وقيل مرادهم بالسام السامة وهي الملل وأن معناه تسمون دينكم وهذا تأويل قتادة وهو مصدر سُميت سامة وسامة مثل لدادة ولداد ورضاعة ورضاع قال القاضي عياض وقد جاء مثل هذا مفسراً من قول النبي ﷺ وكذلك رواه ابن مخرمة في تفسيره أنه قال في معناه تسمون دينكم قال أبو العباس انطوطي وعلى هذا القول فتسهل همزة سامة وسامة ﴿الرابعة﴾ قول عائشة رضي الله عنها (فقهمتها) انما عبرت بهذه العبارة لأن حذف اللام في مثل هذا يخفى غالباً ويتقدير الفطنة له فلا يظن السامع الا أن ذلك من التناف الحرف عن غير قصد ففهمت عائشة رضي الله عنها حذف هذا الحرف وأنه عن قصد ونهم ليس مرادهم بذلك التحية وانما مرادهم به الداء على النبي ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم لما تعلم من خبت باطنهم وقبح طويتهم وسوء مقاصدهم ﴿الخامسة﴾ رادتهم عائشة رضي الله عنها على ما قالوه اللعنة وهم مستحقون لها ان مانوا على ما هم عليه من الخبث والكفر فيحتمل أن يكون انكاره عليه الصلاة والسلام عليه من أجل اطلاقها لنعنهم من غير هذا التقييد، ويحتمل أن يكون سببه ارادة ملاصحتهم واستثلاف قلوبهم رجاء إيمانهم ويحتمل أن يكون سببه حفظ اللسان وصونه عن التمحش ونومع من يستحقه وللعناء خلاف في جواز لمن تكافر المعين من غير تقييد بموت على كفره والله أعلم، وقولها في الرواية الأخرى (بل عيبك السام واتسم) المشهور فيه أنه بالذال المعجمة وتخفيف الميم وهو لدم ويقال بلهمز أيضاً والأشهر ترك الهمز وألفه منقلبة عن واو والذام

والقيم والدم بمعنى العيب وروى (الدام) بالبدال المهمة ومعناه الدائم وعن ذكر أنه روى بالمهمة ابن الأثير حكاة أبو العباس القرطبي عن ابن الأعرابي وهو حيثث بن سير وأوفاته صفة للسام وفي نقله ذلك عن ابن الأعرابي نظر فإن القاضى عياض إنما نقل عنه أن الدام بمعنى الدائم لأنه روى هذا الحديث كذلك كيف وقد قال قبله لم تختلف الرواية فيه أنه بالبدال المهمة ولو كان بالمهمة لكان له وحده ﴿السادسة﴾ وفيه الاتصاف من المظالم والاتصاف لأهل الفضل ممن يؤذيهم ﴿السابعة﴾ قوله (إن الله يحب الرفق في الأمر كله) هو من عظيم خافه عليه الصلاة والسلام وكال حله وفيه حث على الرفق والصبر والحلم وملاطفة الناس ما لم تدع حاجة إلى المخاشنة ﴿الثامنة﴾ وفيه استحباب تغافل أهل الفضل عن سفة المبطلين إذا لم يترتب عليه مفعة وفي التزليل (وأعرض عن الجاهلين) وقال الشافعي رحمه الله الكيس العاقل هو الفطن المتغافل ومن كلام بعضهم: عظموا مقاديركم بالتغافل وهذا الكلام مما كان والدي رحمه الله يؤدبني به في مبدأ شبابي حين يرى غضبي من كلمات ترد على ﴿التاسعة﴾ فيه الرد على أهل الكتاب إذا سلموا وقد قال أكثر أهل العلم من السلف والخلف بوجوبه ومنعه طائفة من العلماء فقالوا لا يرد عليهم ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك أما ابتداءهم بالسلام فنهى أكثر العلماء وذهبت طائفة إلى جوازه وروى ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وابن عجيبر وهو وجه لبعض أصحابنا حكاة الماوردي لكنه قال يقول السلام عليك ولا يقول السلام عليكم بالجمع وتمسك هؤلاء بعموم أحاديث إفتاء السلام وكيف يصح التمسك بها مع ورود التخصيص وهو قوله عليه الصلاة والسلام «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام» وقال بعض أصحابنا يكره ابتداءهم بالسلام ولا يحرم ويرده أن ظاهر النهي التحريم وهو الصواب وقالت طائفة يجوز ابتداءهم به لضرورة أو حجة أو سبب وهو قول علقمة وإبراهيم النخعي وعن الأوزاعي أنه قال إن سلمت فقد سلم الصالحون وإن تركت فقد ترك الصالحون ﴿العاشر﴾ وفيه أنه يقتصر في الرد على قوله عليكم ولا يأتي بلفظ السلام وبه قال الجمهور وقال بعض

الشافعية يجوز أن يقول في الرد عليهم (و عليكم السلام) ولكن لا يقول ورحمة الله  
 حكاه الماوردي قال النووي وهو ضعيف مخالف للحديث (الحادية عشرة) في  
 هذه الرواية الاقتصار على قوله (عليكم) بدون واو وقد اختلف طرق هذا  
 الحديث في إثبات الواو وحذفها قال النووي وأكثر الروايات بانسائها وقال  
 الخطابي عامة المحدثين يروونه بالواو وكان ابن عينة يرويه بغير واو قال الخطابي  
 وهذا هو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة  
 وإذا أثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه قال النووي والصواب أن حذف  
 الواو وإثباتها جائزان كما صحت به الروايات وأن الواو أجود كما هو في أكثر  
 الروايات ولا مفسدة فيه وفي معناه وجهان (أحدهما) أنه على ظاهره لأن  
 السام لموت وهو علسا وعليهم فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحس  
 وأثم فيه سراء كلها سموت و (الثاني) أن الواو هنا للاستئناف لا للعطف  
 والتشريك وتهديره وعايكم ما تستحقونه من الدم وأما من حذف الواو فتقديره  
 عليكم السام قال القاضي عياض اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي  
 حذف الواو ثلثا يقتضي التشريك وقال غيره بإثباتها كما هو في أكثر الروايات  
 قال وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة قال النووي  
 وهذا ضعيف انتهى وفيه نقلة الخطابي عن رواية سفيان بن عيينة من حذف  
 الواو نظر فقد تقدم أن روايته في الصحيحين وغيرهما ثابتة الواو والله أعلم  
 وقال أبو العباس القرطبي عليكم بغير واو هي الرواية الواضحة المعنى وأما مع  
 إثبات الواو ففيها اشكال لأن الواو العاصفة تقتضي التشريك فيرد منه أن  
 يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت أو من سامة ديسا واختلف المتأولون  
 في هذا فقال بعضهم الواو رتبة كما ردت في قول الشاعر  
 فما أحزننا ساحة الحى وانتحى

أي ما أحزننا انتحى في الواو وقيل إن الواو في الحديث للاستئناف  
 فكأنه قد روي اسمه عليكم وهذا كله فيه بعد. وأولى من هذا كما أن يقال أن  
 الواو على أنها من اعطف غيرها بحاب عنيه ولا يجوزون عليه كما قاله الذي



وعنها قالت ( كان رجلٌ يدخلُ على نساءِ النبي ﷺ مُحَنَّتٌ فَكَانُوا  
يُعِدُّونَهُ مِنْ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ  
وَهُوَ يَنْعَتُ امْرَأَةً فَقَالَ لَهَا إِذَا أَقْبَلْتَ أَقْبَلْتُ بِأَرْبَعٍ وَإِذَا أَدْبَرْتَ  
أَدْبَرْتُ بِثَمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ ( لَا أَرَى هَذَا يَعْلَمُ مَا هَاهُنَا لَا يَدْخُلُنَّ

ﷺ ورواية حذف الواو أحسن معنى واثباتها أصح رواية وأشهر انتهى وقال ابن  
طاوس يقول في الرد على أهل الكتاب علاك السلام أى ارتفع عك (الثانية عشرة) ﴿  
فَإِنْ قُلْتَ إِنَّمَا أَرْنَا أَنَّ تَنْتَصِرُ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِمْ عَلَى قَوْلِنَا عَلَيْكُمْ بِدُونِ لَفْظَةِ السَّلَامِ لِأَنَّهُمْ قَالُوا  
فِي ابْتِدَائِهِمُ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ فَلَمْ يَأْتُوا بِالْفِظَةِ السَّلَامِ فَلَوْ تَحَقَّقْنَا أَنَّ أَحَدًا مِنْهُمْ أَتَى بِالْفِظَةِ  
السَّلَامِ مَا الْمَانِعُ مِنْ أَنْ نَحْيِيَهُ بِقَوْلِنَا عَلَيْكُمْ السَّلَامَ؟ (قُلْتَ) وَلَوْ تَحَقَّقْنَا ذَلِكَ لَأَنعَدُ عَنِ  
كُفْيَةِ الرَّدِّ الْوَارِدَةِ مِنَ الشَّارِعِ فَلَعَلَّهُ حَرْفُهُ تَحْرِيفًا خَفِيًّا أَوْ أَرَادَ بِقَلْبِهِ غَيْرَ مَا نَطَقَ  
بِهِ لِسَانُهُ وَآلَهُ أَعْلَمُ ﴿الثالثة عشرة﴾ بوب عليه البخارى في صحيحه في استنباطه  
المرتدين (باب إذا عرس الدمى وغيره سب النبي ﷺ ولم يصرح نحو قوله  
السام عليكم) وأورد في الباب أيضاً حديث أنس قال (مر يهودى برسول الله  
ﷺ فقال السام عليك فقال رسول الله ﷺ وعليك ثم قال أتدرون ماذا  
يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله ألا تقتله قال لا. إذا سلم عليكم أهل الكتاب  
فقولوا وعليكم)

### الحديث الخامس

وعنها قالت ( كان رجلٌ يدخلُ على نساءِ النبي ﷺ مُحَنَّتٌ فَكَانُوا يَعْدُوهُ  
مِنْ غَيْرِ أُولَى الْأَرْبَةِ فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ وَهُوَ يَنْعَتُ امْرَأَةً  
فَقَالَ لَهَا إِذَا أَقْبَلْتَ أَقْبَلْتُ بِأَرْبَعٍ وَإِذَا أَدْبَرْتَ دَبْرْتُ بِثَمَانٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
لَا أَرَى هَذَا يَعْلَمُ مَا هَاهُنَا لَا يَدْخُلُنَّ عَلَيْكَ هَذَا ) رواه مسلم (فيه فوائد الاولى  
٨ م صرح ترتيبها من

عَلَيْكُمْ هَذَا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ (قَالَتْ فَحَبِّبُوهُ) وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَيْهِ  
الشَّيْخَانِ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ ( وَوَصَفَ الْمَرْأَةَ الَّتِي نَعَنَّا أَنَّهَا  
ابْنَةُ غِيلَانَ )

أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن  
معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة وفيه (قالت فحببوه) ورواه بهذا الاسناد  
أيضا أبو داود من طريق محمد بن ثور والنسائي من طريق رباح بن زيد كلاهما عن  
معمر ورواه أبو داود أيضا من طريق محمد بن ثور عن معمر عن هشام عن  
عروة عن أبيه عن عائشة ورواه النسائي أيضا من طريق حماد بن سلمة عن  
هشام بن عروة عن أبيه عن معمر بن أبي سلمة واتفق عليه الأئمة الستة خلا  
الترمذي عن جماعة عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة  
(أن غنثنا كان عندها ورسول الله ﷺ في البيت قال لأخي أم سلمة يا عبد الله بن أبي  
أمية إن فتح الله عليكم الطائف غدا فاني أدلك على بنت غيلان فأتها تهبل بأرمع وتدبر  
بئان قالت فسمعه رسول الله ﷺ فقال لا يدخل هؤلاء عليكم ) (والثانية )  
المختل بفتح النون وكسرهما لغتان الأولى أفصح هو الذي يشبه النساء في أخلاقه  
وكلامه وحرركاته فيلبس في قوله ويتكسر في مشيته ويلبس فيها وقد يكون هذا  
حلقة لاصح له فيه وقد يتكاف ذلك ويتضمنه فالاول لازم عليه ولا إثم ولا  
عقوبة لانه معذور لاصنع له في ذلك والنسائي مذموم جاءت الأحاديث  
المحكيحة بلعنه وهو داخل في الحديث الآخر لعن الله المتشبهات من النساء  
بالرجال والمتشبهين بالنساء من الرجال وقد كان هذا المختل من القسم الأول  
ولهذا لم ينكر النبي ﷺ خلقه لدى هو عليه حين كان من أصل خلقته وأقره  
على الدخول على النساء بناء على أنه لا يعرف شيئا من أحوالهن ولا يميز بين الحسنة منهن  
والتييعة لان الغالب على من كان ذلك فيه خلقه أنه كذلك فلما ظهر له منه  
خلاف ذلك منعه الدخول عليهن (والثالثة ) اختلف في اسمه فقال القاضي عياض

الأشهر أنه (هيت) بكسر الهاء وإسكان الباء المثناة من تحت وآخره تاء مثناة من فوق وقيل صوابه (هنب) بالنون والباء الموحدة قاله ابن درستويه وقال إن ما سواه تصحيف قال والهنب الأحمق وقيل (تابع) بأتاء المثناة من فوق مولى أبي فاختة الخزومية ﴿الرابعة﴾ قد بين في الحديث سبب دخوله على أمهات المؤمنين رضي الله عنهن وهو أنهم كانوا يعتقدونه من غير أولى الأربعة أى الحاجة إلى النماء وأنه لا ينظر في أوصافهن ولا يميز بين الحسنة والقبیحة منهن ولا شهوة له أصلاً ومثل هذا لا يجب الاحتجاج منه بنص الكتاب العزيز فلما فهم من كلامه هذا أنه على خلاف ذلك حجب ومنع من الدخول عليهن كغيره من الرجال فقیه أن التخنت ولو كان أصلياً لا يقتضى الدخول على النساء وأنه كان المقتضى لدخوله اعتقاد كونه من غير أولى الأربعة لا كونه غنثاً ﴿الخامسة﴾ قولها وهو عند بعض نسائه قد تبين برواية الصحيحين أنها أم سامة رضي الله عنها وقولها وهو ينعت بالنون والتاء المثناة من فوق أى يصف وهذه المرأة المنعوتة قد تبين بالرواية المذكورة أنها بنت غيلان واسمها (مادية) بالباء الموحدة وكسر الدال المهملة وفتح الباء المثناة من تحت وقيل بالنون حكاه ابن عبد البر وقال الصواب بالباء وهو قول أكثرهم ﴿السادسة﴾ قوله (إذا أقبلت أقبلت بأربع وإذا أدبرت أدبرت بثمان) قال أبو ديب وسائر العلماء معناه أقبلت بأربع عكن وأدبرت بثمان عكن، والعكن بضم العين المهملة وفتح الكاف جمع عكنة بضم العين وإسكان الكاف ويجمع أيضاً على أعكان قالوا ومعناه أن لها أربع عكن تقبل بهن من كل ناحية ثمان ولكل واحدة طرفان فإذا أدبرت صارت الأُطراف ثمانية قالوا وإنما أنت فقال ثمان وكان الأصل أن يقول (بثمانية) فأن المراد الأُطراف وهى مذكرة لأنه لم يذكر لفظه ومتى حذف المعدود جار حذف التاء ولم يزم اثباتها كقوله عليه الصلاة والسلام (من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال) هذا كلام المازرى (١) وتبعه النووي وغيره وقال أبو العباس القرطبي أنت العدد ثمانيت المعدود وهو العكن جمع عكنة ﴿السابعة﴾ روى هذا الحديث الواقدي

والكلبي وفيه أن هذا الخنث (هيت) وكان مولى لعبد الله بن أبي أمية الخزومي  
أخي أم سلمة<sup>١</sup> فيها وفيه بعد قوله بئان مع ثغر كالأقحوان ان حلت ثنت وان  
تكلمت ثنت بين رجلها كالأناء المكفوء ، وهي كما قال قيس بن الخطيم  
تعترف الطرف وهي لاهية \* كأنما شف وجهها شرف  
بين شكول النماء خلقتها \* قصداً فلا علة ولا نصف  
تمام عن كبر شأها فإذا \* قامت رويداً تكاد تنقص

فقال له النبي ﷺ لقد غلظت النظر إليها يا عدو الله ثم أجلاه عن المدينة  
إلى الحى قال فلما فتحت الطائف تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له فى قول  
الكلبي ولم يزل (هيت) بذلك المكان حتى قبض النبي ﷺ فلما ولى أبو بكر  
كلم فيه فأبى أن يرده فلما ولى عمر كلم فيه فأبى أن يرده ثم كلم فيه بعد وقيل  
إنه قد كبر وضعف وضاع مادن له أن يدخل كل جمعة فيسأل ويرجع إلى مكانه  
﴿ الثامنة ﴾ قوله ( لا يدخلن عليكم هذا ) كذا روياه بلفظ الغيبة ونون التوكيد  
الشديدة ويكون قوله ( هذا ) فاعلاً وكان يجوز أن يكون بلفظ الخطاب لمن  
ويكون قوله هذا مفعولاً ويدل للرواية قوله فى حديث أم سلمة لا يدخل  
هؤلاء عليكم وهو إشارة الى جميع الخنثين لما رأى من وصفهم النساء ومعرفتهم  
ما به فله الرجال منهم فكان هذا سبباً لورود هذا الأمر<sup>٢</sup> إنه صمم الحكم  
فى كل من وصفه كوصفه والله أعلم ﴿ التاسعة ﴾ تقدم فى الفائدة السابعة زيادة  
على منعه من الدخول على النساء وهى تنبيهه إلى الحى وفى حديث آخر أنه عليه  
الصلاة والسلام غرب (هيتا) (وماتعا) إلى الحى ، ذكره الواقدي وذكر أبو منصور  
البارودي نحو الحكاية عن نخت كان بالمدينة يقال له (أنه) وذكر أن النبي ﷺ  
تقاه إلى حمراء الأسد حكاية القاضى عياض والنوى وقالوا والمفوظ أنه (هيت)  
قال لنوى تبعاً للقاضى عياض قال العلماء وإخراجه وتنبه كان لثلاثة معان  
(أحدها) المعنى المذكور فى الحديث أنه كان يظن أنه من غير أولى الأربعة وكان  
منه ويتكلم ذلك (والثاني) وصفه النساء ومحاسنهن وعوراتهن بحضرة  
الرحا وقد نهى أن تصف المرأة المرأة لزوجها فكيف إذا وصفها الرجل للرجال

## ﴿ أبواب الأدب ﴾

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَوَايَةٌ وَقَالَ مَرَّةً يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ (لَا تَرُكُوا  
النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ)

و ( الثالث ) أنه ظهر له منه أنه كان يطلع من النساء وأجسامهن وعوراتهن  
على ما لا يطلع عليه كثير من النساء فكيف الرجال لا سيما على ما جاء في  
غير الصحيح أنه وصفها حتى وصف ما بين رجلها أي فرجها وما حولها  
والله أعلم ﴿ العاشرة ﴾ فيه جواز العقوبة بالنفي عن الوطن لمن يخاف منه الفساد  
والفسق وعلى تحريم ذكر محاسن المرأة بعينها لأن فيه اطلاع الناس على عورتها  
وتحريك النفوس إلى ما لا يحل منها وأما ذكر محاسن من لا تعرف من  
النساء فهو جائز إن لم يدع إلى مفسدة من تهيج النفوس على الوقوع في  
محرم والله أعلم

## ﴿ أبواب الأدب ﴾

### ﴿ الحديث الأول ﴾

عن سالم عن أبيه رواية وقال مرة يبلغ به النبي ﷺ « لَا تَرُكُوا النَّارَ فِي  
بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه الأئمة العترة خلا النساء  
من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه  
﴿ الثانية ﴾ هذا النهي ليس للتحريم بل ولا للكره وإنما هو للإرشاد فهو  
كالأمر في قوله تعالى ( وأشهدوا إذا تباعتم ) والفرق بينهما ما كان للنفس في  
الفعل والكره في الترك أن ذلك لمصلحة دينية والإرشاد يرجع لمصلحة دنيوية  
وقد بين عليه الصلاة والسلام المعنى في ذلك بقوله في حديث جابر في الصحيحين  
( وإن القويصة تضرم على أهل البيت بينهم ) وأراد بالقويصة القارة فحرقها  
على الناس من حرقها بالفساد وقوله ( تضرم ) بضم التاء واسكان الضاد أي تحرق  
حريما ومعناه أنها تجر القتيبة لما فيها من الدهن فتمر بالشئ فتحرقه والناس

وعنه أن النبي ﷺ قال «الشوم في ثلاث الفرس والمرأة والدار» قال سفيان إنما نحفظه عن سالم يعني الشوم وفي رواية لها (إن كان الشوم في شيء فني) وزاد في رواية في أوله (لا عدوى ولا طيرة) وفي رواية لمسلم من حديث جابر (والخادم) بدل المرأة وفي رواية مرسل للنسائي

فيام لا يبادرون إلى طعنها فتنتشر النار وتحرق أهل البيت وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال (جاءت قارة فأخذت عجر القتيبة فجاءت بها فألقته بين يدي رسول الله ﷺ على الحجرة التي كان قاعداً عليها فأحرق منها مثل موضع الدرهم فقال إذا نتم فاطفئوا مرجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم) وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال (أحرق بيت على أهله بالمدينة من الليل فلما حدث رسول الله ﷺ بشأنهم قال إن هذه النار إنما هي عدوكم فإذا نتم فاطفئوها عنكم) ومعنى كونها عدواً لنا أنها تنافى أبداننا وأموالنا على الإطلاق منافة العدو ولكن تتصل منفعتها بنا بوسائط فذكر العداوة مجازاً لوجود معناها فيها قاله أبو بكر بن العربي (والثالثة) قال النووي هذا عام يدخل فيه نار السراج وغيرها وأما القناديل المعلقة في المساجد وغيرها فإن خيف حريق بمببها دخلت في الأمر بالاطفاء وإن أمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر أنه لا بأس بها لانتفاء العلة لأن النبي ﷺ عمل الأمر بالاطفاء في الحديث السابق بأن العوسقة تضرم على أهل البيت بينهم فإذا انتفت العلة زال المنع

### الحديث الثاني

وعنه أن النبي ﷺ قال «الشوم في ثلاث الفرس والمرأة والدار» قال سفيان إنما نحفظه عن سالم يعني الشوم، (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة عن سالم وحزمة ابني عبد الله بن عمر عن أبيهما وقال الترمذي بمذكر الرواية الأولى هذا أصح لأن ابن المديني والحميدي

فِي سُنَنِهِ الْكُبْرَى (وَالسَّيْفِ) فَجَعَلَهَا أَرْبَعًا وَلَا بَيْنَ مَا جَاءَ أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ  
كَانَتْ تَزِيدُ مَعَهُ (السَّيْفِ) وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ نَحْمَرِ بْنِ مُعَاوِيَةَ  
(لَا شُومَ وَقَدْ يَكُونُ الْيَمْنُ فِي ثَلَاثَةِ) الْحَدِيثِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ إِلَّا  
أَنَّهُ قَالَ حَكِيمُ بْنُ مُعَاوِيَةَ

رَوَى عَنْ سَفِيَانَ قَالَ لَمْ يَرَوْنَا الزُّهْرِيَّ هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا عَنْ سَالِمٍ لَكِنْ أَخْرَجَهُ  
الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ وَالشَّيْخَانُ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ  
يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ وَفِي أَوَّلِهِ (لَا عَلَوَى وَلَا طَيْرَةَ) وَمُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ  
وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ عُمَرَ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ وَمُوسَى بْنُ عَقِبَةَ كُلَّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ  
وَحَمْزَةً عَنْ أَبِيهِمَا وَهَذَا يَخَالِفُ مَا صَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ أَيْضًا  
مِنْ طَرِيقِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ وَاسْحَقُ بْنُ رَاشِدٍ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَمْزَةَ وَحَدَّثَهُ  
عَنْ أَبِيهِ وَرَوَاهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي دُثْبَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ  
قَنْغَظٍ عَنْ سَالِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فَعَى الْمُسْكِنُ وَالْمَرْأَةُ  
وَالْقِرْسُ وَالسَّيْفُ) فَأَدْخَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَالِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ وَأَرْسَلَ الْحَدِيثَ وَزَادَ  
فِيهِ (السَّيْفُ) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عَتَبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ حَمْزَةَ وَحَدَّثَهُ عَنْ  
أَبِيهِ بَلَقَظَ (إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ  
شُعَيْبِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ وَمُسْلِمٌ وَابْنُ مَلْجَةَ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ  
وَمُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ عَقِيلِ بْنِ خَالِدٍ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُعَمَّرٍ كُلَّهُمْ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ وَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ  
ابْنِ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صُرٍّ عَنْ جَدِّهِ لَقَظَ الْبُخَارِيُّ (إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي شَيْءٍ)  
وَلَقَظَ مُسْلِمٌ (إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّومِ شَيْءٌ حَقٌّ) وَذَكَرَ الدَّارِقُطَنِيُّ فِي الْعِلَلِ الْإِخْتِلَافَ  
فِيهِ عَلَى الزُّهْرِيِّ وَذَكَرَ أَنَّ رِوَايَةَ حَمْزَةَ عَنْ أَبِيهِ لِهَذَا الْحَدِيثِ صَحِيحَةٌ وَقَالَ ابْنُ  
عَبْدِ الْبَرِّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَحَمْزَةَ وَقَالَ أَبُو  
بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ وَمَا ذَاقِي أَنْ يَرَوِيهِ عَنْ رَجُلَيْنِ عَنْ رَجُلٍ فَيَجْمَعُهُمَا تَارَةً وَيَفْرُدُ كُلَّ

واحد منهما أخرى ﴿التانية﴾ (الشوم) بضم الشين المعجمة وبالواو وأصلها  
 الحمزة ولكنها خففت فصارت واواً وعلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بها  
 مهموزة وكذلك ذكرها في النهاية في الشين مع الواو وذكرها غيره في الشين مع  
 الحمزة على أصلها والعموم ضد اليمين ذكره في الصحاح والمحكم والنهية وقال ابن  
 عبد البر الشوم في كلام العرب النحس وكذا قال المفسرون في قوله تعالى « في  
 أيام نحسات » قالوا مشائيم قال أبو عبيدة نحسات ذات نحوس مشائيم ﴿الثالثة﴾  
 اختلف الناس في هذا الحديث على أقوال (أحدها) إنكاره وأنه عليه الصلاة  
 والسلام إنما حكاه عن معتقد أهل الجاهلية رواه ابن عبد البر في التمهيد عن  
 مائشة رضي الله عنها أنها أخبرت أن أبا هريرة رضي الله عنه يحدث بذلك عن  
 النبي ﷺ فطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض ثم قالت كذب والذي  
 أنزل القرآن على أبي القاسم من حدث عنه بهذا ولكن رسول الله ﷺ كان يقول  
 كان أهل الجاهلية يقولون الطيرة في المرأة والدار والدابة ثم قرأت مائشة (ما أصاب  
 من معيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك  
 على الله يسير) قال ابن عبد البر: (وكذب) في كلامها بمعنى غلط ثم قال ويحتمل أن يكون  
 هذا الكلام كان في أول الإسلام خبراً عما كانت تعتقده العرب في جاهليتها  
 على ما قالت مائشة ثم نسخ ذلك وأبطله القرائن والسنة وحكى ابن عبد البر  
 أيضاً عن ابن مسعود أنه كان يقول إن كان الشوم في شيء فهو فيما بين الحسين يعني  
 الحسان وما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان وقال أبو بكر بن العربي لما  
 حكى هذا القول عن بعضهم هو ساقط لأنه عليه الصلاة والسلام لم يبعث ليخبر  
 عن الناس بما كانوا يعتقدونه وإنما بعث ليعلم الناس بما يلزمهم أن يعلموه ويعتقدوه  
 وحكى أبو العباس القرطبي عن بعضهم أن هذا خبر عن عادة ما يتشاءم به لأنه  
 خبر عن الشرع قال وهذا ليس بشيء لأنه تعطيل لكلام الشارع عن  
 القوائد الشرعية التي لبيانها أرسله الله (القول الثاني) أنه على ظاهره وأن هذه  
 الأمور قد تكون سبباً في الشوم فيجزي الله تعالى الشوم عند وجودها بقدره  
 قال أبو داود في سننه قرأ على الحارث بن مسكين وأنا شاهد أخبرك ابن القاسم



قال سئل مالك عن الصوم في القرم والدار فقال كم من دار سكنها ناس فهلكوا ثم سكنها آخرون فهلكوا فهذا قصيره فيما نرى والله اعلم ثم روى ابو داود من حديث فروة بن مسيك قال: «قلت يا رسول الله، ارض عندنا يقال لها أرض آيين هي أرض ريفنا وميرتنا ولها ويثة او قال وباؤها شديد فقال النبي ﷺ دعها عنك فان من القرف التلث » ثم روى ايضا عن انس قال: « قال رجل يا رسول الله إنا كنا في دار كثير فيها عددنا وكثير فيها اموالنا فتحولنا إلى دار اخرى قتل فيها عددنا وقلت فيها اموالنا » فقال رسول الله ﷺ ذروها ذميمة » وقال الخطابي لما ذكر حديث فروة ليس هذا من باب المدوى وانما هو من باب الطب فان استصلاح الأهوية من أعون الاشياء على صحة الابدان وفماد الهواء من أمرها إلى إسقامها وكل ذلك باذن الله ومشئته وقال في حديث انس يحتمل انه انما امرهم بالتحول عنها ابطالا لما وقع منها في نفوسهم من ان المكروه انما أصابهم بسبب سكنها فاذا تحولوا عنها انقطعت مادة ذلك الوم وزال عنهم ما خامرهم من الشبهة وقال ابن العربي بعد حكايته كلام مالك وليس منه إضافة الصوم الى الدار ولا تعليقه بها وانما هو عبارة عن جرى المادة فيها فيخرج المرء عنها صيانة لاعتقاده عن تعلقه بها التعلق الباطل والاهتمام بنيرهم قال وعن هذا وقع الخبر في حديث حكيم بن معاوية عن النبي ﷺ (لاشوم وقد يكون الخمين في الدار والمرأة والقرس) والحديث المذكور رواه الترمذي هكذا ورواه ابن ماجه من حديث خخير بن معاوية قال ابن العربي تقي نسبة هذه القضية إلى الدور والنساء والبهائم وأجاز نسبة اليمن إليها لما في ذلك من صلاح الابدان وفراغ القلوب عن الاهتمام قال وقوله دعوها ذميمة إخبار بأن وصفها بذلك جائز وذكرها بقبيح ما جرى فيها سائق من غير أن يمتقد ذلك كائنات منها وليس يمتنع ذم المحل المكروه وإن كان ليس منه شرعاً الا ترى أنا نذم العاصي على معصيته وإن كان ذلك بقضاء الله فبه لأن قضاء الله عليه بالمعصية حكم عقلي وجواز ذمه حكم شرعي فاجتمعا واتقيا وقال أبو العباس القريظي تخيل بعض أهل العلم أن التطير بهذه الثلاثة مستثنى من قوله لا ضيرة وأنه مخصوص بها فكانه

قال لاطيرة إلا في هذه الثلاثة فن تشاءم بشيء منها نزل به ما كره من ذلك  
 ومن صار إلى هذا ابن قتيبة وعنده بما يروى من حديث أبي هريرة مرفوعا  
 (الطيرة على من تطير) ثم حكى القرطبي كلام مالك ثم قال ولا يظن بمن قال هذا  
 القول أن الذي رخص فيه من الطيرة بهذه الأشياء هو على نحو ما كانت الجاهلية  
 تعتقده فيها وتعمل عندها فلها كانت لا تهتم على ما تطيرت به ولا تفعله بوجه  
 بناء على أن الطيرة تضر قطعاً فإن هذا الظن خطأ وإنما يعنى بذلك أن هذه الثلاثة  
 أكثر ما يتشاءم الناس بها لملازمتهم إياها فن وقع في نفسه شيء من ذلك فقد  
 أباح الشرع له أن يتركه ويستبدل به غيره مما تطيب به نفسه ويسكن إليه خاطره  
 ولم يلزمه الشرع أن يقيم في موضع يكرهه أو مع امرأة يكرهها بل قد فصح  
 له في ترك ذلك كله لكن مع اعتقاد أن الله تعالى هو القومال لما يريد وليس  
 لشيء من هذه الأشياء أثر في الوجود انتهى وقال ابن عبد البر معنى قوله (الطيرة  
 على من تطير) أن اتهموا على من تطير بعد علمه بنهى رسول الله ﷺ عنها قال  
 وقوله (ذروها ذميمة) قاله لهم لما رسخ في قلوبهم من الطيرة فلما استحکم الاسلام  
 بين لهم ولغيرهم أن لاطيرة والله أعلم (القول الثالث) ذكر الخطابي أن معناه  
 بعد إبطال الطيرة إن كانت لأحدكم دار يكره سكنها أو امرأة يكره صحبتها أو  
 فرس لا يعجبه ارتباضه فليغارقها بأن ينتقل عن الدار [ويطلق المرة] ويبيع الفرس  
 ومحل هذا الكلام محل استثناء الشيء من غير جنسه وسبيله سبيل الخروج من كلام  
 إلى غيره وذكر النووي أن الخطابي نقل هذا عن كثيرين وهذا هو معنى  
 كلام القرطبي المتقدم ويشهد له قوله في الرواية الأخرى التي تقدم ذكرها عن  
 الصحيحين (إن كان الشؤم في شيء) ففى قول على أن هذا الكلام لم يذكر على  
 سبيل الجزء به بل على سبيل التشبيه والتقريب (القول الرابع) أنه ليس لشومها  
 ما ينوقع بسبب اقتنائها من الهلاك بل شوم الدار ضيقها وسوء جيرانها وأذا هم  
 وقيل بعدها من المساجد وعده سماع الأذان منها وشوم المرأة عدم ولادتها  
 وسلالة لسانها وتعرضها ناريب ، وشوم الفرس أن لا ينزى  
 عليها وقيل حرانها وغلاء ثمنها وشوم الخادم سوء خلقه وقلة تعبه لما فوض

إليه وذكر ابن عبد البر عن معمر أنه قال سمعت من يفسر هذا الحديث يقول شوم المرأة إذا كانت غير ولود وشوم الفرس إذا لم يغز عليه في سبيل الله وشوم الدار جار الموء واستحسنه ابن عبد البر وقيل المراد بالشوم هنا عدم الموافقة كاجاء في الحديث (سعادة ابن آدم في ثلاثة وشقوة ابن آدم في ثلاثة فمن سعادته المرأة الصالحة والمسكن الواسع والمركب الصالح، ومن شقوته المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء) وقد أشار البخاري إلى هذا التأويل الرابع بأن قرن بالاستدلال بهذا الحديث قوله تعالى (إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) وذكر في الباب حديث أسامة بن زيد ما تركت بعدى فتنة أضر علي الرجل من النساء وقال أبو العباس القرطبي هذا المعنى لا يليق بهذا الحديث ونسبته إلى أنه مراد الشرع فسددة (الرابعة) حكى الماوردي عن بعض أهل العلم أنه قال سبى النبي ﷺ عن القرار من بلد الطاعون وأما القرار من هذه الدار فالتفرق ثم حكى عن بعض أهل العلم ما معناه أن الجامع لهذه القصول ثلاثة أقسام (أحدها) ما لم يقع الضرر به ولا اطردت به عادة خاصة ولا عامة فهذا لا يلتفت إليه وأذكر الشرع الالتفات إليه وهو الطيرة (والثاني) ما يقع الضرر عنده عموما لا يخصه ونادرا لا متكررا كالوباء فلا يقدم عليه ولا يخرج منه (والثالث) ما يخص ولا يعم كالدار والمرأة والفرس فهذا يباح القرار منه (والخامسة) ظاهر قوله (الشوم في ثلاث) حصر الشوم فيها باختلاف التأويلات المتقدمة ولا سيما إذا قلنا إن مفهوم العدد حجة وهو محكى عن الشافعي رضى الله عنه وقد هدم من سنن النسائي مرسلا ذكر السيف أيضا وفي سنن ابن ماجه عن الزهري أنه قال لحدثني أبو عبيدة بن عبد الله بن زمعة أن جدته زينب حدثته عن أم سلمة أنها كانت تعد هؤلاء الثلاث وزيد معين السيف وفي صحيح مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر مرفوعا (إن كان في شيء فني الربع والخادم والفرس) فلم يذكر المرأة وذكر الخادم بدلها وقد حصل من مجموع الروايات مع الثلاث شيان آخران الفرس والخادم وهذا يدل على عدم الحصر في الثلاث وقال القاضي أبو بكر بن العربي هو حصر عادة

وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « اقْتُلُوا الْحَيَّاتَ  
وَذَا الطَّافِيَتَيْنِ وَالْأَبْرَفَاتَيْنِمَا يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَبْلَ  
فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ وَجَدَهَا فَرَأَاهُ أَبُو لُبَابَةَ أَوْ زَيْدُ بْنُ  
الْخَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ دَوَاتِ الْبُيُوتِ »

لاخلقة فان الثوم قد يكون من الاثنين في الصحبة وقد يكون في السفر وقد يكون في الثوب  
يستجده العبد ولهذا قال النبي ﷺ (إذ البس أحدكم ثوبا لجديدا فليقل اللهم إني أسألك من  
حيده وخير ما صنم له وأعوذ بك من شره وشر ما صنم له وقال أبو العباس  
القرطبي بعد أن سأل ماوجه خصوصية هذه الثلاثة بالذكر هذه ضرورة في  
الوجود لا بد للانسان من ملازمتها غالبا فأكثر ما يقع التشاؤم بها فخصها  
بالذكر لذلك ﴿ السادسة ﴾ قوله (الفرس) كذا في أكثر الكتب وفي صحيح  
البخاري من طريق يونس وجامع الترمذي من طريق سفيان كلاهما عن الزهري  
(الدابة) بدل الفرس فيحتل أن يكون أطلق الدابة وأراد بها الفرس ويحتمل  
أن يكون نبه بالفرس على ما عداها من الدواب والله أعلم ﴿ السابعة ﴾ قوله  
(والمرأة) ذكر أبو العباس القرطبي أنها تتساول الزوجة والملوكة قال وقوله في  
حديث جابر (والخادم) يتناول الذكر والأنثى لأنه اسم جنس ﴿ الثامنة ﴾  
(الريم) المذكور في حديث جابر هو بمعنى الدار المذكورة في غيره وقد قال في  
الصحيح أربع الدار بعينها حيث كانت ثم قال والربع المحلة يقال ما أوسع ربع  
بني فلان انتهى فان حمل الحديث على الثاني كان أعم من الرواية المشهورة وقال  
أبو العباس القرطبي المراد بالرم الدار كما في الرواية الأخرى ثم قال ويصح  
حمله على أعم من ذلك فيدخل فيه الدكان والفندق وغيرهما مما يصلح الريم له

### ﴿ الحديث الثالث ﴾

وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (اقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذَا الطَّافِيَتَيْنِ  
وَالْأَبْرَفَاتَيْنِمَا يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَبْلَ) فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ  
يَجِدُهَا فَرَأَاهُ أَبُو لُبَابَةَ أَوْ زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً فَقَالَ إِنَّهُ نَهَى عَنْ  
دَوَاتِ الْبُيُوتِ (فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه من هذا الوجه مسلم عن

مرو بن عبد الناقدة وأبو داود عن مسدد كلاهما عن سفبان بن عيينة وأخرجه مسلم أيضا من طريق الزبير بن يونس بن يزيد ومعمر وصالح بن كيسان كلهم عن الزهري عن سالم عن أبيه إلا أن في رواية صالح بن كيسان حتى رأى في أبو لبابة بن عبد المنذر وزيد بن الخطاب فقالا إنه قد نهي عن ذوات البيوت وأخرجه البخاري من طريق هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري وفيه فناداني أبو لبابة لا تقتلها ثم قال البخاري وقال عبد الرزاق عن معمر فرأني أبو لبابة أو زيد بن الخطاب وقابله يونس وابن عيينة واسحق الكلبي والزهري وقال صالح وابن أبي حفصة وابن جهم عن الزهري عن سالم عن ابن عمر (رأى أبو لبابة وزيد بن الخطاب) وافق عليه الشيخان من طريق جرير ابن حازم وأخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر وجويرية بن أسماء كلهم عن نافع عن ابن عمر عن أبي لبابة وأخرجه مسلم أيضا من طريق عبيد الله بن عمر والليث بن سعد ويحيى بن سعيد وعمر بن نافع وأسامة بن زيد وأبو داود من طريق مالك كلهم عن نافع عن أبي لبابة وأخرجه أبو داود أيضا من طريق أيوب عن نافع أن ابن عمر وجد بعد ذلك يعني بعد ما حدثه أبو لبابة حية في داره فأمر بها فأخرجت يعني إلى البقيع وأخرجه أبو داود أيضا من طريق أسامة عن نافع في هذا الحديث قال نافع ثم رأيتها بعد في بيته وأخرجه البخاري أيضا من طريق ابن أبي مليكة أن ابن عمر كان يقتل الحيات قال فلقيت أبا لبابة فأخبرني أن النبي ﷺ قال لا تقتلوا من الحيات إلا كل أتر ذي طفتين وذكر الدار قطن في العلل أن النهي عن قتل ذوات البيوت روى عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال وصوب قول من قال عن ابن عمر عن أبي لبابة وقال ابن عبد البر قال أكثر الرواة عن مالك عن نافع عن أبي لبابة وقال ابن وهب عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن أبي لبابة والصحيح الأول لأن نافعا سمع هذا الحديث من ابن عمر من أبي لبابة قال وكل من رواه عن مالك عن نافع عن أبي لبابة لم يزد على النهي عن قتل حيات البيوت إلا القعني فإنه زاد فيه إلا أن يكون ذ' الطفتين والأتر فلهما يخفان الصر ويطرحان ما في بطون النساء ولم يرو

ذلك في حديث أبي لبابة الالفنبي وهو وهم وإنما هو محفوظ من حديث  
 عمر ومائشة ( قلت ) لعله أراد من طريق مالك فقد تقدم أن الاستثناء في  
 صحيح البخاري من حديث أبي لبابة ( الثانية ) أبو لبابة بضم اللام بعدها  
 باء موحدة ثم ألف ثم باء موحدة ايضاً هو ابن عبد المنذر الانصاري واختلف  
 في اسمه فقيل بشير وقيل رفاعه وقيل غير ذلك وهو احد النقباء ليلة العقبة  
 ومنهم من أطلق انه بلدي ومنهم من قال خرج إليها فرد رسول الله ﷺ قيل من  
 الروحاء وأمره على المدينة وضرب له بسهم وأجره قال ابن عبد البر مات في خلافة علي  
 رضي الله عنه وقال غيره مات بعد الحنين وزيد بن الخطاب هو أخو عمر امير المؤمنين  
 لأبيه وكان اسن منه واسلم قبله وشهد المشاهد كلها واستشهد باليامة في خلافة  
 الصديق وحزن عليه عمر حزنًا شديدًا ( الثالثة ) الحيات جمع حية وهو الجنس المعروف  
 لا يختص به نوع دون نوع فقوله بعده ( وذا الطفتين والأتر من عطف الخاص  
 على العام وتطلق الحية على الذكر والأنثى وإنما دخلته الهاء لأنه واحد من  
 جنس كبطة ودجاجة على أنه قد روى عن العرب رأيت حياً على حية أي ذكرًا  
 على أنثى واشتقاقها من الحياة في قول بعضهم ولهذا قالوا في النسبة إليها حيوى  
 ولو كان من الواوى لقالوا حوى والحيوت بتثنية الباء ذكر الحيات  
 ( الرابعة ) فيه الأمر بقتل الحيات وهو عند أصحابنا وغيرهم للاستحباب  
 سواء كان الإنسان محرماً أم لا وعن صرح بذلك الرافعي في الحج لكنه قال  
 في أوائل الأطعمة قال صاحب التلخيص وساعد الأصحاب ما أمر بقتله من  
 الحيوان فهو حرام والسبب فيه أن الأمر بقتله إسقاط لحرمته ومنع من  
 اقتنائه ولو كان مأكولاً لجار اقتناؤه للتسمين واعداده للاكل فقال شيخنا  
 الامام جمال الدين عبد الرحيم الأسنوسى هذا يقتضى مخالفة ما تقدم وفيما قاله  
 نظر لأن المذكور في الأطعمة منع اقتنائه ولا يلزم من ذلك وجوب قتله فلا  
 مخالفة بين الكلامين وقال أبو العباس القرظي هذا الامر وما في معناه من باب  
 الارشاد إلى دفع المضرة المخوفة من الحيات ثا كان منها محقق الضرر وجبت  
 المبادرة إلى قتله ( قلت ) محله أولاً من باب الارشاد وهو منقطع عن الاستحباب

لأنه ما كان لمصلحة دينية بخلاف الاستحباب فإن مصلحته دينية ثم جعل  
المبادرة لقتله واجبة ولا منافاة بينهما فإن الوجوب إنما هو عند تحقق الضرر  
وذلك بأن يعدو على الأمان فالمبادرة إلى قتله واجبة فقد صرح أصحابنا أن  
الاستسلام للبهيمة حرام ﴿الخامسة﴾ قوله (وذا الطفتين) هو بضم الطاء  
المهمة وإسكان الفاء قال النووي قال العلماء هما الخطان الأبيضان على ظهر الحية  
وأصل الطفية خوصة المتل وجمعها طفي شبه الخطين على ظهرها بخصوصية المتل  
انتهى وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية قال الشاعر  
كما تذلل الطني \* من رقية الراقي

أى ذوات الطني وقال الخليل في ذى الطفتين هى حية لينة خيشة  
وقال الخطابي هى شر الحيات فيها يقال ﴿المادسة﴾ (الابتى) بالياء الموحدة  
والثاء المثناة من فوق الأفعى سميت بذلك لقصر ذنبها وذكر الأفعى أفعون  
بضم العين وقال النضر بن شميل فى الابتى إنه صنف من الحيات أزرق مقطوع  
الذنب لا تنظر إليه حامل إلا ألقت مافى بطنها وقال الخطابي البتر شرار الحيات  
﴿السابعة﴾ قوله (فإنهما يلتمسان البصر) قال النووي فيه تأويلان ذكرهما الخطابي  
وآخرون (أحدهما) معناه يخطفان البصر ويطمسانه بمجرد نظرها إليه خاصة  
جعلها الله تعالى فى بصرها إذا وقع على بصر الأمان وتؤيد هذا الرواية الأخرى  
فى صحيح مسلم يخطفان البصر والرواية الأخرى يلتمسان البصر (والثانى) أنهما  
يقصدان البصر بالسمع والنهش قال النووي والأول أصح وأشهر قال العلماء وفى  
الحيات نوع يسمى الناظر إذا وقع بصره على عين إنسان مات من ساعته انتهى  
وقال أبو العباس القرطبي حكى أبو الفرج بن الجوزى فى كتابه المسمى بكشف  
المشكل لما فى الصحيحين أن بعراق العجم أنواع من الحيات يهلك الرائي لها  
بنفس رؤيتها ومنها ما يهلك المروء على طريقها ﴿الثامنة﴾ (ويستسقطان الحبل)  
معناه أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وحافت أسقطت الحمل غالباً وقد ذكر  
مسلم فى روايته عن الزهري أنه قال نرى ذلك من سمهما انتهى وقال الخطابي  
معناه أنها إذا لحظت الحامل أسقطت قال القاضى عياض وذلك بالروح منه أو

بخاصته وهو أظهر إذ يشركه غيره في الروح وقال أبو العباس القرطبي لا يلتفت إلى قول من قال إن ذلك بالترويع لأن الترويع ليس خاصاً بهذين النوعين بل يعم جميع الحيات فتذهب خصوصية هذا النوع بهذا الاعتناء العظيم والتحذير الشديد ثم إن صح هذا في طرح الحبل فلا يصح في ذهاب البصر فإن الترويع لا يذهبه ﴿التاسعة﴾ فنه تمسك ابن عمر بموم النهى عن قتل الحيات وطرده في كل حية حتى تقل له تخصيص ذلك بغير ذوات البيوت وقد اختلف العلماء في هذه المسألة على أقوال جمعها ابن عبد البر في التمهيد (أحدها) قتلن مطلقاً في البيوت والمصحات بالمدينة وغيرها على أى صفة كن وتمسك هؤلاء بالعمومات في قتلن مع الترغيب في ذلك والتحذير من تركه (ثانيها) قتلن إلا ما كان منهن في البيوت بالمدينة خاصة دون غيرها على أى صفة كن فلا يقتلن إلا بعد الانذار ثلاثاً وبهذا قال ابن نافع والمازرى والقاضى عياض وغيرهم وتمسك هؤلاء بحديث أبي سعيد الخدري أنه عليه الصلاة والسلام قال (إن بالمدينة جناقد أسلموا فإذا رأيتم منها شيئاً فاذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان) رواه مسلم في صحيحه وقال ابن عبد البر في حديث سهل ابن سعد مرفوعاً (إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم منها شيئاً فتعوزوا منه فإن ماد فاقتلوه) وهذا يحتمل أن يكون أشار به إلى بيوت المدينة وهو الظاهر ويحتمل أن يكون إلى جنس البيوت (ثالثها) استثناء ذوات البيوت سواء كن بالمدينة أو غيرها إلا بعد الانذار وهو محكى عن الامام مالك رحمه الله وصاحبه عبد الله ابن وهب وحكى عن مالك أيضاً أنه يقتل ما وجد منها في المساجد واستدل هؤلاء بما في سنن أبي داود عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه (أن رسول الله ﷺ سئل عن حيات البيوت فقال إذا رأيتم منهن شيئاً في مساكنكم فقولوا أنشدكن العهد الذى أخذه عليكن نوح أنشدكن العهد الذى أخذه عليكن سليمان أن تؤذونا فإن عذبن فاقتلوهن) فلم يخص في هذا الحديث بيوت المدينة من غيرها قال ابن عبد البر وهو عندى محتمل للتأويل والأظهر فيه العموم وقول أبو العباس القرطبي : إن هذا القول



وهو عدم التخصيص بذوات البيوت في المدينة هو الاولى لعدم نهيه عن قتل الحيات التي في البيوت وتقله عليه الصلاة والسلام ( خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم ) وذكر فيهن الحية ولا ناقد علمنا قطعاً أن رسول الله ﷺ رسول إلى الجن والانس وأنه بلغ الرسالة إلى النوعين وأنه قد آمن به خلق كثير من النوعين بحيث لا يحصرهم بلد ولا يحيط بهم عدد والمعجب من ابن نافع كأنه لم يسمع قوله تعالى ( وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين ) ولا قوله عليه الصلاة والسلام ( ان وفد جن نصيبين آتوني ونعم الجن هم فمألوئي الزاد ) الحديث فهذه نصوص في أن من جن غير المدينة من أسلم فلا يقتل شيء منها حتى يخرج عليه كما تقدم ( رابعها ) استثناء ذوات البيوت مطلقاً فلا يقتل ولا بعد الانذار وهو ظاهر قوله في حديث أبي لبابة أنه نهى عن ذوات البيوت ولم يذكر انذارهن ( خامسها ) استثناء ذوات البيوت فلا يقتلن الا اذا الطفتين والابتر فانهما يقتلان بالمدينة وغيرها بلا إنذار ، ويدل لهذا حديث ابن عمر عن أبي لبابة أن النبي ﷺ قال : ( لا تقتلوا الحيات إلا كل أبتر ذى طفتين ) وهو في صحيح البخاري كما تقدم وفي سنن أبي داود من طرق عن نافع عن أبي لبابة أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل الحيات التي تكون في البيوت إلا أن يكون ذا الطفتين والابتر فانهما يحطمان بالصرويطرحان مافي بطون النساء قال ابن عبد البر أجمع العلماء على جواز قتل حيات الصحارى صفاراً كن أو كباراً أي نوع كن من الحيات قال وترتيب هذه الاحاديث وتهذيبها باستعمال حديث أبي لبابة والاعتماد عليه فان فيه بياناً ينسخ قتل حيات البيوت وأن ذلك كان بعد الامر بقتلها جملة وفيه استثناء ذى الطفتين والابتر فهو حديث مفسر لا إشكال فيه من فهم وعلم فهو لصواب في هذا الباب وعليه يصح ترتيب الآثار فيه ( سادسها ) روى أبو داود في سننه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال اقترو الحيات كلها إلا الحتان الأبيض الذي كأنه قصيب فصة قال ابن عبد البر وهذا قول غريب حسن

﴿العائشة﴾ فيه التمسك بالعموم حتى يظهر له تخصص وهذا قال الصيرفي وقال ابن سريج يجب البحث عن التخصص اجماعاً قبل العمل بالعام هكذا نقل الامام فخر الدين الرازي المقاتلين ومال لمقالة الصيرفي لانه رد دليل ابن سريج وسكت عن دليله فلماذا رجحه البيضاوي وغيره ولكن حكى الغزالي والامدي وابن الحاجب وغيرهم الاجماع على أنه لا يجوز العمل بالعام قبل البحث عن التخصص ثم اختلفوا فقيل يبحث إلى أن يغلب على الظن عدمه وقيل إلى أن يقطع بعدمه وقيل إلى أن يعتد عدمه اعتقاداً جازماً من غير قطع قالوا واختلاف الصيرفي وابن سريج انما هو في اعتقاد العموم في اللفظ العام بعد وروده وقبل وقت العمل به فاذا جاء وقت العمل به لا بد من البحث عن التخصص اجماعاً ولحق أن الامام فخر الدين لم يتفرد بنقل الخلاف هكذا فقد سبقه إليه الاستاذ أبو اسحق والشيخ أبو اسحق الشيرازي والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾ لا يضر الشك في الخبر لابن عمر هل هو أبو لبابة أو زيد بن الخطاب لأنهما صحابيَّان معروفان وإذا دار الخبر بين ثقتين فهو مقبول وقد عرفت أن في صحيح البخاري الجزم بأنهما حدناه بذلك ومع هذه الرواية زيادة علم فيجب الأخذ بها ورجح جماعة أنه عن أبي لبابة كما تقدم والله أعلم ﴿الثانية عشرة﴾ قوله (بطارد حية) أي يطلبها ويتبعها ليقتلها قاله النووي وقال ابن الأثير في النهاية أي يخادعها ليصيدها وهو من مراد الصيد ﴿الثالثة عشرة﴾ قوله (إنه نهى عن دوات البيوت) كذا ضبطناه وحفظناه بضم أوله على البناء للمفعول وقول الصحابي أمر مكذا ونهى عن كذا حكمه الرفع إلى النبي ﷺ على الصحيح المشهور لانصرافه إلى من له الأمر والنهي فان قال ذلك التابعي فيه احتمالاً للغزالي وقد ورد التصريح بنهي النبي ﷺ عن ذلك وهو في الصحيحين من طرق وفي بعض طرقه في الصحيح (عن جنات البيوت) وهو بحميم مكسورة ونون مشددة جمع جان وهي الحية الصغيرة وقيل الدفيقة الخفيفة وقيل الدفيقة البيضاء وقال الخطابي يقال إن الجنان هي أخيات الطوال البيض وقيل ما تضر شيئاً فذلك أمسك عن قتلها وقال أبو العباس القرضي إن قيل قد وصف الله تعالى

الحية المنقلبة عن عصا موسى بأنها جان وأنها ثعبان عظيم فالجواب أنها كانت ثعبانا عظيما في الخلقة ومثل الحية الصغيرة الدقيقة في الخفة والسرعة الا ترى قوله تعالى «تهتز كأنها جان» هكذا قل أهل اللغة وأرباب المعاني انتهى وقال ابن عبد البر يروى عن ابن عباس الجنان مسخ الجن كما مسخت القرود من بني اسرائيل قال القاضي عياض ومثله عن ابن عمر قال ابن عبد البر وقال ابن أبي ليلى الجن الذين لا يعترضون للناس والخليل الذين يتخيّلون للناس ويؤذونهم وقال القاضي عياض وقيل الجنان مالا يعترض للناس والخليل ما يعترض لهم ويؤذيههم وأنشد تناوح جنان \* وجن وخيل (الرابعة عشرة) انتهى عن ذوات البيوت شرطان (أحدهما) أن يكون ذلك قبل الانذار (الثاني) أن لا يكون ذا طفتين ولا أترفا كان بهذه الصفة يقتل ولو كان من ذوات البيوت بغير انذار وقد دل على ذلك الأحاديث الصحيحة المتقدم ذكرها وإنما تم فائدة الحديث اذا جمعت طرقه وقد اجتمع هذان التقيدان من طرقه ولهذا صوب ابن عبد البر هذا القول كما تقدم وهو أولى الأقوال بالحق لما بيناه وقد تقدم كيفية الانذار في حديث أبي ليلى وذكرناه في الفائدة السعة وهو أن يقول أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم نوح أنشدكن العهد الذي أخذ عليكم سليمان أن تؤذونا وقال المازرى أما صفة الانذار فحكى ابن حبيب عن النبي ﷺ أنه قال أنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان أن تؤذونا أو تظهروا لنا وأما مالك فانه قال يكفي في الانذار أن يقول أخرج عليك باق الله واليوم الآخر أن لا تبدو لنا ولا تؤذينا وأظن مالك إنما ذكر هذا لقوله في صحيح مسلم (فخرجوا عليها ثلاثا) فهذا ذكر أخرج عليك انتهى وقال القاضي عياض قال مالك أحب الى أن ينذروا ثلاثة أيام قال عيسى بن دينار تنذر ثلاثة أيام وإن ظهرت في اليوم مرارا يريد ولا يقتصر على انذارها ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون ذلك في ثلاثة أيام

وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (إِذَا  
اِتَّعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالْيَمِينِ وَإِذَا نَزَعَ فَلْيَبْدَأْ بِالشَّمَالِ فَلْتَكُنِ الْيَمِينُ  
أَوَّلَهَا يَتَّعِلُ وَآخِرُهَا يَنْزِعُ)

### ﴿ الحديث الرابع ﴾

وعن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « إذا اتعل أحدكم  
فليبدأ باليمين وإذا نزع فليبدأ بالشمال فلتكن اليمنى أولها تتعل وآخرها تنزع »  
(فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي من هذا الوجه  
من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وأخرجه مسلم من  
رواية الربيع بن مسلم وابن ماجه من رواية شعبة كلاهما عن محمد بن زياد عن  
أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ فيه مشروعية لبس النعل في الجملة وفي صحيح مسلم  
من حديث أبي الزبير عن جابر قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول في غزوة  
غزوة فها استأثر من النعل أن الرجل لا يزال راكباً ما تتعل » ومعناه أنه شبيه  
بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعب وسلامة رجله مما يعرض في الطريق من  
خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك ﴿ الثالثة ﴾ فيه استحباب الابتداء في لبس  
النعل بالرجل اليمنى وفي نزعهما بالرجل اليسرى قال ابن عبد البر ومن ابتداء  
في اتعاله بشما فقد أساء وخالف السنة وبئس ما صنع إذا كان بالنهي عالماً ولا  
يحرم عليه مع ذلك لبس نعله ولكن لا ينبغي له أن يعود بالبركة والخير كله في  
اتباع آداب رسول الله ﷺ وامتنال أمره (قلت) كان ينبغي إذا بدأ باليسرى  
أن ينزع النعل مساً لابتداء باليمنى استدراكاً لما حصل منه من مخالفة السنة  
وقد نقل القاضي ع. من النووي والقرضي الإجماع على أن هذا الأمر للاستحباب  
دون الوجوب و ه. علم ﴿ الرابعة ﴾ أكد عليه الصلاة والسلام هذا الأمر  
بقوله في الجملة الثانية (فلتكن اليمنى أولها تتعل وآخرها تنزع) فأشار  
إلى أن تقديم اليسرى في النزاع ليس على سبيل الإكرام لها بل هو من تمام

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَمْنَى أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ

إكرام اليمنى وهو زيادة بقاء النعل فيها بعد صاحبته وضبطنا قوله أولهما  
وآخرهما بالنصب على أنه خبر كان وقوله تنعل وتنزع إشارة إلى أن اليمنى  
أولى في الاتعال وأخرى في النزاع ويحتمل أن يكون الخبر قوله تنعل وقوله  
تنزع ويكون قوله أولهما وآخرهما منصوبين على الحال ويحتمل أن يكون  
قوله أولهما وآخرهما مرفوعين على الابتداء وقوله تنعل وتنزع خبران لهما  
والجمله خبر كان ﴿الغامضة﴾ قال القاضي أبو بكر بن العربي إنه أمر مشروع  
في جميع الأعمال لتفضل اليمنى على الشمال حساً في القوة والاستعمال وشرطاً في  
النسب إلى تقديمها وصيانتها وقال النووي واستحب البداءة باليمين في كل ما كان  
من باب التكريم والريثة والنظافة ونحو ذلك كلبس النعل والخف والمداس  
والسراويل والسك وحلق الرأس وترجيله وقص الثياب وتصف الأبط والسواك  
والاكتمال وتقليم الأظفار والوضوء والغسل والتيمم ودخول المسجد والخروج  
من الخلاء ودفع الصدقة وغيرها من أنواع الدفع الحسنة وتناول الأشياء الحسنة  
ونحو ذلك ويستحب البداءة باليسار في كل ما هو ضد السابق فن ذلك خلع النعل  
والخف والمداس والسراويل والسك والخروج من المسجد ودخول الخلاء  
والاستنجاء وتناول أحجار الاستنجاء ومس الذكر والامتناع والاستنثار  
وتعاطي المستقذرات وأشباهاها ﴿السادسة﴾ إذا بدأ بلبس النعل اليمنى أو  
بجح اليسرى كما هو السنة فلا ينبغي أن يؤخر لبس اليسرى أو نزع اليمنى  
بل يبادر إلى ذلك على الولاية وإن لم يحصل المشى بأحدهما ولذلك قال في رواية  
محمد بن زياد عن أبي هريرة بعد هذه الجملة (وليتعلمها جميعاً أو ليخلعها جميعاً)  
وهو في صحيح مسلم قال ابن عبد البر هذا يبين لك أن اليمين مكرمة فلذلك  
يبدأ بها إذا اتعل ويؤخرها إذا خلع لتكون اليمين باقية عليها أكثر مما على  
الشمال قال ولكن مع هذا لا يبقى عليها النعل دائماً لقوله ليخفهما جميعاً

﴿الحديث الخامس﴾

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَمْنَى أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيَتَعْلَمَهَا جَمِيعاً أَوْ

لِيَنْتَعِلَهَا جَمِيعًا أَوْ لِيَخْلَعَهَا جَمِيعًا» وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «( إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ مِنْ نَعْلٍ أَحَدِكُمْ أَوْ شِرَاكُهُ فَلَا يَمْشِي فِي أَحَدَاهُمَا يَنْعَلُ وَالْأُخْرَى حَافِيَةً لِيُخَفِّيَهَا جَمِيعًا أَوْ لِيَنْتَعِلَهَا جَمِيعًا ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ

ليخلفهما جميعاً) وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (إذا انقطع شمع نعل أحدكم أو شراكه فلا يمشي في أحدهما بنعل والأخرى حافية ليخففها جميعاً أو لينتعلها جميعاً) روى مسلم (فيه فوائد) الأولى: أخرجه من الطريق الأولى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ورواه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية أبي رزين عن أبي هريرة بلفظ (إذا انقطع شمع نعل أحدكم فلا يمشي في نعل واحدة حتى يصلحها) ورواه مسلم أيضاً من رواية الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة ورواه ابن ماجه من رواية محمد بن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ (لا يمشي أحدكم في نعل واحد ولا خف واحد الحديث الثانية) فيه النهي عن المشي في نعل واحدة وذلك على صريح كراهة دون التحريم كما نقل الاجماع على ذلك غير واحد منهم النووي وخالف فيه ابن حزم الظاهري فقال ولا يحل المشي في خف واحد ولا نعل واحد (الثالثة) بوب الترمذي بعد إيراد هذا الحديث على الرخصة في المشي في نعل واحدة وروى فيه عن عائشة رضي الله عنها قالت (ربما مشى النبي ﷺ في نعل واحد) ثم رواه موقوف على عائشة وقل إنه أصح قال القاضي أبو بكر بن العربي وذلك والله أعلم عند الحاجة إليه أو يكون يسيراً والذى رحمه الله في شرح الترمذي له أنه بقدر ثبوته وقع منه نادراً لبيان الحواز أو لعذر وفي بعض طرقه التصريح بالعذر رواه ابن عبد البر في التمهيد من رواية مندل عن الليث عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت ربما انقطع شمع نعل رسول الله ﷺ فيمشي في نعل واحدة حتى يصلح وهذا لو ثبت كان محمولاً على وقوعه نادراً لضرورة ويدل عليه قوله (ربما) بأنها التقليل وكذلك فعل.

عائشة رضى الله عنها لعذر وروى ابن أبي شيبة عن ابن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أن عائشة كانت تمشي في خف واحد وتقول لا خيفن أبي هريرة واسناده صحيح وقال والذي قبا الذي أرادت بإخافة أبي هريرة أو مخالفتها إن كانت الرواية لا خالفتن ولعل أبا هريرة كان يشدد في ذلك ويمنع منه فأرادت عائشة رضى الله عنها أن تبين أن ذلك ليس على المنع وإنما هو على التنزيه والأولوية وقال ابن عبد البر لم يلتفت أهل العلم إلى معارضة عائشة لأبي هريرة لضعف إسناد حديثها ولأن السنن لا تعارض بالرأى قال وقد روى عنها أنها لم تعارض أبا هريرة برأيها وقالت رأيت رسول الله ﷺ يمشي في نعل واحدة قال وهذا الحديث عند أهل العلم غير صحيح انتهى وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر أنه كان لا يرى بأساً أن يمشي في نعل واحدة إذا انقطع شسعه ما بينه وبين أن يصلح شسعه وروى أيضاً من رواية يزيد بن أبي زياد عن رجل من مزينة قال رأيت علياً يمشي في نعل واحد بالمداخن كان يصلح شسعه قال والذي وهذا الأسناد لا يصح عن علي سكن رواه ابن عبد البر في التمهيد من رواية سليمان بن يسار من (١) أصحاب المقة بصورة عن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه أن علياً رضى الله عنه كان يمشي في النعل الواحد قال والذي رحمه الله وهذا إسناد جيد قال ابن عبد البر وهذا معناه لو صح أنه كان عن ضروره أو كان يسيراً لجواز أن يصلح الأخرى لا أنه أطال ذلك والله أعلم قل ولا حجة في مثل هذا الاسناد قال والذي سيعمد بن يسار هذا ومحمد بن عمر وأبوه ذكرهم ابن حبان في الثقات ووثق المعلى أيضاً أباه عمر بن علي وياقهم رجال الصحيح وروى ابن أبي شيبة بأسد صحيح عن زيد بن محمد أنه رأى ساه بن عبد الله يمشي في نعل واحد وقد تقاضى عيوض روى عن بعض أسلاف في مشي في نعل واحد أو خف واحد ثم لم يصح أوله تأويل في الشيء اليسير بقدر ما يصلح الأخرى قال وخفف مذهب عندنا في ذلك هل يقف حتى يصلحها أو يمشي أثناء ما يصلحها فنحن من ذلك مالك وإن كان في أرض حارة أى مع الوقوف في

نعل واحدة والمشى فى نعل واحدة معاً كما أفصح به أبو العباس القرطبي وقال ليحفظهما ولا بد حتى يصلح الأخرى إلا فى الوقوف الخفيف والمشى اليسير لكن حكى ابن عبد البر عن مالك أنه سئل عن الذى ينقطع شمع نعله وهو فى أرض حارة هل يمشى فى الأخرى حتى يصلحها قال لا ولكن ليحفظهما جميعاً أو ليقتف ثم قال ابن عبد البر هذا هو الصحيح من الفتوى وهو الصحيح فى الأثر وعليه العلماء (الرابعة) قال النووى قال العلماء سببه أن ذلك تشويه ومشقة ومخالف للوقار ولأن المنتعة تعير أرفع من الأخرى فيعسر مشيه وربما كان سبباً للعار انتهى وقال أبو بكر بن العربي قل لأنها مشية الشيطان وقبل لأنها خارجة عن الاعتدال فهو إذا تحفظ بالرجل الحافية تمثر بالأخرى أو يكون أحد شقيه أعلا فى المشى من الآخر وذلك اختلال وقال البيهقي فى شعب الإيمان يحتمل أن يكون النهى عن ذلك لما فيه من القبح والشبهة وامتداد الابصار إلى من يرى ذلك منه وكل لباس صار لصاحبه بهشيرة فى القبح فحكه أن يتقى ويحتمل لأنه فى معنى المنه وقال الخطابي هذا قد يجمع أموراً (منها) أنه قد يشق عليه المشى على هذه الحال لأن رفع أحد القدمين منه على الخفاء إنما هو موضع التوق والتهيب لاذى يصيبه أو حجر يصدمه ويكون وضعه القدم الآخر على خلاف ذلك من الاعتماد به والتوضيح له من خير محاشاة أو تقية فيختلف من ذلك مشيه ويحتاج معه إلى أن ينتقل عن سجية المشى على مادته المعتادة فلا يأم عند ذلك العذر والعنت وقد يتصور فاعله عند الناس بصورة من إحدى رجليه أقصر من الأخرى ولا خفاء بقبح منظر هذا الفعل وكل أمر يشتهره الناس ويرفعون إليه أبصارهم فهو مكروه مرغوب عنه (الخامسة) قال ابن الأثير فى النهاية النعل مؤنثة وهى التى تلبس فى المشى تسمى الآن تاسومة انتهى ومقتضاه أن اسم النعل لا يطلق على كل ما يلبس فى الرجل ويوافق كلام أبي بكر بن العربي فإنه قال إن النعل لباس الانبياء وإنما اتخذ الناس غيره لما فى بلادهم من الضيق لكن قال فى المحكم النعل والنعلة ماوقبت به القدم من الأرض ثم قال فأما قول كثير لها نعل فإنه حر كحرف



الخلق لا افتتاح ماقبله كما قال بعضهم : يعرق وهو محموم بـ وهذا لا يعد لغة وإنما هو متبعم ماقبله انتهى وهو صريح في شمول هذا الاسم لكل ما يوقى به القدم (والسادسة) قال ابن عبد البر في قوله (لينعلهما) أراد القدمين وهما لم يتقدم لهما ذكر وإنما تقدم ذكر النعل ولو أراد التعلين لقال لينعلهما وهذا هو المشهور من لغة العرب ومتكرر في القرآن كثيراً أن يأتي بضمير مالم يتقدم ذكره لما يدل عليه غوى الخطاب قال والذى رحمه الله الظاهر عود الضمير إلى التعلين بدليل قوله في رواية مسلم أو ليخلعهما ويقال نعلت وانتعلت كما حكاه الجوهري ولا حاجة حينئذ إلى عود الضمير على مالم يتقدم له ذكر (قلت) وهذا اللفظ وهو قوله ليخلعهما كذا هو في رواية ثمان من الموطأ من طريق أبي مصعب وهو في صحيح البخاري بلفظ ليخلعهما وكذا هو عند ابن عبد البر من الموطأ قال النووي وكلهما صحيح ورواية البخاري أحسن انتهى فأما ابن عبد البر أن الضمير في قوله لينعلهما على القدمين لعوده عليهما في قوله أو ليخلعهما وأعاده والذي رحمه الله على التعلين لعوده عليهما في قوله أو ليخلعهما وما حكاه عن الجوهري من أنه يقال نعل وانتعل أى لبس النعل ذكره أيضاً صاحب النهاية وكذا في المشارق وزاد على ذلك أن ضبط هذه اللفظة في هذا الحديث بالفتح فانه قال نعلت إذا لبست النعل وكذلك لينعلهما جميعاً أى ليجعل ذلك في رجليه انتهى وكذا في المحكم إلا أنه جمعه مكسور العين فقال ونعل نعلًا وتعل وانتعل لبس النعل (السابعة) قوله (لينعلهما) قال النووي هو بضم الياء وقال والذي رحمه الله في شرح الترمذي فيه نظر (قلت) إن كان الضمير عائداً على القدمين كما قاله ابن عبد البر فينبغي أن يكون بالضم ويكون معنى أنعلهما أى ألبسهما نعلًا فقد ذكر أهل اللغة أنه يقال نعل دابته رباعي ، قال الجوهري : انعدت دابتي وخفي ولا يقال نعلت وقال في النهاية أنعلت الخيل بالهمز وقال في المحكم أنعل الدابة والبعر ونعلهما بالتشديد وقال في المشارق بعد ما تقدم وقوله إن غسان تعل الخيل أى تجعل لها نعلًا بضم التاء يقال في هذا أنعل رباعي وفي السيف كذلك إذا جعلت له نعلًا ولا يقال عند أكثرهم نعل وقد قيل فيها نعل أيضاً انتهى وقد يقال بالفتح

ولو عاد الضمير على المتقدمين لما لهذه اللغة التي حكيناها آ تقاعن المشارق وإما لأن المحكي عن هؤلاء في أن نعل بالهمز إنما هو حمل النعل لا ألبسه فاما بمعنى اللبس فهو بالفتح وهو صريح كلام المشارق كما تقدم ذكره وأما إذا كان الضمير عائدا على النعلين كما قاله والذي رحمه الله فانه يتعين معه الفتح والله أعلم ﴿الثامنة﴾ (الشع) بكسر الشين المعجمة واسكان السين المهملة وبالعين المهملة أحد سيور النعل وهو الذي يدخل بين الأصبعين ويدخل طرفه في الثقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام والمام السير الذي يعقد فيه الشع والشرائك بكسر الشين المعجمة أحد سيور النعل الذي يكون على وجهها وكلاهما يختل المشي في النعل بفقدته ﴿التاسعة﴾ التقييد بهذه الحالة ليس للأذن في المشي بنعل واحدة عند فقد ذلك وإنما هو تصوير للواقع وخارج مخرج الغالب فلا مفهوم له أر يقال هذا من مفهوم الموافقة فانه اذا نرى عنه حين الاحتياج اليه فمع عدم الاحتياج اليه أولى وفي هذا رد على من أجاز ذلك لضرورة الى أن يصلح النعل انني فسدت وقد تقدم بيان ذلك ﴿العاشر﴾ وقوله (فلا يمضي) على سبيل التمثيل فوقفه واحداهما بنعل والأخرى حافية كذلك كما تقدم عن مالك رحمه الله وقد يقال جنوسه وهو لا يلبس إحداها دون الأخرى كذلك وقد يقال لا يلحق بما تقدم لانتفاء المفاسد المتقدم ذكرها فيه بل قد ينازع في التحاق وقوفه بإحداهما بمشييه واحداهما لما تقدم من انتفاء المفاسد إلا أن يقال النعل زينة وفيه تزيين إحداها دون الأخرى ومقتضى هذا أنه يلحق بذلك حالة الجلوس أيضا والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾ وقوله (والأخرى حافية) يحتمل أن يكون جملة حالية فيكون الخبران مرفوعين ويحتمل أن يكون قوله والأخرى معطوفا على قوله إحداها وقوله حافية منصوب على الحال أي لا يمشين في إحداها بنعل والأخرى حافية والأول هو الذي ضبطناه وقوله (ليحفظهما) هو بضم أوله وقوله أو لينعلمما تقدم الكلام عليه في الثانية عشرة ﴿قال الخطابي قديدخل في هذا كل لباس شفع كالخفين وإدخال اليد في الكمين والتردى برداء على المنكبين فلو أرسله على أحد المنكبين وعري منه الخائب الآخر كان مكروها على معنى

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ (مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ سِيَّهَامٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ امْسِكْ بِنِصَالِهَا)

الحديث ولو أخرج احدي يديه من كمه وترك الاخرى داخل الكم كان كذلك في الكراهة والله أعلم (الثالثة عشرة) قال الخطابي أيضاً في شرح البخاري قد أبدع عوام الناس في آخر الزمان لبس الخواتيم في اليدين وليس ذلك من جملة هذا الباب ولا هو بمحميد في مذاهب أهل الفضل والنبل وربما ظاهر بعضهم لبس العدد من الخواتيم زوجين زوجين وكل ذلك مكروه وليس من لباس العلة من الناس وبالجملة فليس يستحسن أن يتختم الرجل إلا بخاتم واحد منقوش فيلبس للحاجة الى نقشه لا لحسنه وبهجة لونه انتهى وقال الدارمي في الاستذكار يكره للرجل لبس فوق خاتمين فضة، وقال الخوارزمي في الكافي يجوز له أن يلبس زوجاً في اليد وفرداً في الأخرى فإن لبس في هذه زوجاً وفي الأخرى زوجاً فقال المحدثان في الفتاوى لا يجوز وقال المحب الطبري في شرح التبيين المتجه أنه لا يجوز للرجل لبس الخاتمين سواء كانا في يدين أم في يد واحدة لأن الرخصة لم ترد بذلك ولم أقف فيه على نقل انتهى وقد عرفت أن المسألة مقولة وكلام الرافي يشعر بال منع من ذلك مطلقاً فإنه قال ولو اتخذ الرجل خواتيم كثيرة أو المرأة خلاخيل كثيرة فليس الواحد منها بعد الواحد جاز انتهى فقوله (لبس الواحد بعد الواحد) يشعر بأنه لا يجوز الجمع وقد يكون مراده لبس واحد فوق آخر ويدل لذلك قرنه بالخلخال والله أعلم

### الحديث السادس

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ «مَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ سِيَّهَامٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ امْسِكْ بِنِصَالِهَا» (فيه) فوائد (الاولى) اتفق عليه الشيخان والنسائي وابن ماجة من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة وأخرجه الشيخان أيضاً من طريق حماد

ابن زيد زيادة (كيلا تخدش مسلماً) كلاهما عن عمر بن دينار عن جابر وأخرجه مسلم وأبو داود من طريق الليث عن أبي الثوير عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه أمر رجلاً كان يتصدق بالبل في المسجد الأخر بها إلا وهو آخذ بنعولها ﴿الثانية﴾ فيه حوازي داخل النبل المسجد وقد بوب عليه أبو داود رحمه الله بذلك. وقد عرفت أن في روايته ورواية مسلم أنه كان يدخلها المسجد ليتصدق بها فيه وفي معناه سائر السلاح ﴿الثالثة﴾ فيه أمر مدخلها المسجد أن يمسك بنعولها وقد عرفت تعلله في الحديث بخشية خدش مسلم قال ابن بطال هذا من تأكيد حرمة المسلم لكلا يروعها أو يؤذى لأن المساجد مورودة للخلق ولا سيما في أوقات الصلاة تغشى عليه الصلاة والسلام أن يؤذى بها أحد أو هذا من كرم خلقه ورأفته بالمؤمنين والمراد بهذا الحديث التعظيم لقيل الدم وكثيره ﴿الرابعة﴾ لا يختص ذلك بالمسجد بل السوق وكل موضع جامع للناس يعني فيه ذلك وفي الصحيحين وغيرهم من حديث أبي موسى الأشعري مرفوعاً (إذا مر أحدكم في مسجدنا أو في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نعالها بكفه أن يصب أحدنا من المسلمين منها شيء) وفي لفظ لمسلم (إذا مر أحدكم في مسجد أو في سوق ويده نبل فليأخذ بنعالها ثم ليأخذ بنعالها ثم ليأخذ بنعالها) فقال أبو موسى وإنا ما متنا حتى سدناها بعضنا في وجوه بعض وقوله (سدناها) بالسير المهمة من السداد وهو التقصد والاستقامة أي قومناها إلى وجوههم وأشار بذلك إلى ما حدث من القتل وذكر هذا في معرض التأسف على تغير الأحوال وحصول الخلاف لمقاصد الشرع من التعاضف ودفع سير الأذى مع قرب العهد ﴿الخامسة﴾ (النعال) بكسر النون و(النعل) بضمها وبالصاد المهمة جمع نعل وهو حديدة السهم، والسهام أعم من النبال لاختصاص النبال بالسهام العربية ومن النشاب لاختصاصها بالقارسية كما ذكره بعضهم ﴿السادسة﴾ قال النووي وفيه اجتناب كل ما يخاف منه ضرر ﴿السابعة﴾ قال أبو العباس القرطبي استدلل به لملك على أصبه في سد الدرائع ﴿الثامنة﴾ قال القرطبي وقوله (فيه) كي لا تخدش مسلماً، ما يدل على صحة القول بالقياس وتعليل الأحكام الشرعية وإنا أعلم

وَعَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ مُهْرَانَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَوْنَ اِثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ)

### الحديث السابع

وعن نافع عن ابن مهران رسول الله ﷺ قال «إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد» (فيه) فوائد (الأولى) اتفق عليه الشيخان من طرق ملاء وأخرجه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر واليث بن سعد وأيوب المصنفاني وأيوب بن موسى كلهم عن نافع عن ابن عمر وأخرجه أبو داود من طريق أبي صالح عن ابن عمر وفيه قلت لابن عمر (فأربعة) قال لا يضيرك وأخرجه ابن ماجه من طريق ابن عيينة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ورواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن دينار قال (كنت أنا وعبد الله بن عمر عند دار خالد بن عتبة التي بالسوق فجاء رجل يريد أن يتناجى وليس مع عبد الله أحد غيري وغير الرجل الذي يريد أن يتناجى فدعا عبد الله بن عمر برجل آخر حتى كنا أربعة فقال لي وللرجل الذي دعا استرخيا شيئا فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يتناجى اثنان دون واحد) قال ابن عبد البر هذا من ابن عمر يفسر حديثه وقوله استرخيا معناه اجلسا ومحدثا وانتظرا قليلا وقيل بل معنى استرخيا واستأخرا سواء (الثانية) قوله (إذا كانوا ثلاثة) كذا ضبطناه على أن كان ناقصه ومعها اسمها وخبرها وكذا هو في التمهيد عن الموطأ وكذا في صحيح البخاري ولفظ مسلم (إذا كان ثلاثة) على أنها تامة بمعنى وجد وقوله ثلاثة اسمها وهي مكتفية به (الثالثة) قوله (فلا يتناجى) كذا ضبطناه بألف مقصورة ثابتة في الخط إلا أنها تسقط في اللفظ لالتقاء الساكنين وكذا هو في الصحيحين وحيث قد فلفظه خبر ومعناه النهي واستعمل النهي بلفظ الخبر زيادة تأكيد لقوله عليه لصلاة والسلام (لا يبيع أحدكم على بيع أخيه) وأشابهه وذكر أبو العباس القرطبي أن هذا هو المشهور قال ووقع في بعض النسخ فلا يتناجى بغير ألف عني النهي وهي واضحة والتناجى التحادث سرا (الرابعة) فيه النهي عن تناجى اثنين دون ثالث

وصرح النووى بأن هذا النهى للتحريم وقد ذلك بأن يكون بغير رضاه ثم قال بعد ذلك إلا أن يأذن والاذن أخص من الرضا فقد يعلم رضاه بذلك بقرينة وإن لم يأذن صريحا وقد يقال المراد بالاذن الصريح أو المفهوم بالقرينة فيستويان ولا يقال الرضا أخص فانه قد يأذن بالحماية وإن لم ير من بباطنه لأن الرضى أمر خفى لا ينطلع عليه والحكم إنما هو منوط بالاذن الدال عليه والله أعلم وحكى ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب أنه قال إلا أن يستأذناه وقال ابن العربي بد أنه يجوز له أن يشاوره لأن ذلك صريح حقه **(الطامسة)** مفهوم التقييد أنهم لو كانوا أربعة لم يمتنع تناجى اثنين منهم لأن الاثنين الآخرين متمكنان من التناجى وتقدم ذلك عن ابن عمر من رواية أنى صالح وعبد الله بن دينار وحكى النووى الإجماع على أنه لا بأس به **(السادسة)** علل ذلك في حديث عبد الله بن مسعود وهو في الصحيحين بقوله (حتى يخلطوا بالناس من أجل أن يحزنه) وفي رواية (فإن ذلك يحزنه) وهو بفتح الياء وضمها وقرئ بهما في السمع وقال الخطابي إنما قال يحزنه لأحد معنيين (أحدهما) أنه يتوهم أن نجواهما إنما هي لتبئيت رأى أو دسيس غائلة له والمعنى الأحزان - وذلك من أجل الاحتصاص بأكرامه وهو يحزن صاحبه وقد ذكر أبو العباس القرطبي هذين المعنيين بتلخيص وأشار إلى الزيادة عليهما فقال يحزنه أى يقع في نفسه ما يحزن لأحده وذلك بأن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره أو أنهم لم يروه أهلا لأن يشركوه في حديثهم إلى غير ذلك من ألقبات الشيطان وحديث النفس انتهى وذكر ابن عبد البر الحديث من طريق ابن شهاب مرسلا وفيه (لا تدعوا صاحبكم نجيا للشيطان) وقال قوله نجيا للشيطان يريد لأنه يوسوس في صدره من جهتهما ما يحزنه **(السابعة)** قال الماوردى وكذلك الجماعة عندنا لا يتاجزون دون واحد وجود العلة لأنه قد يقع في نفسه أن الحديث عنه بما يكره أو أنهم لم يروه أهلا لا اطلاعه على ما عليه ويجوز إذا شاركه غيره لأنه يروى الحزن عنه بالشارك. وكذا قال أبو بكر بن العربي فإن كانوا أربعة فقد أصح علماؤنا على أنه لا يتناجى ثلاثة دون واحد وتبعهما النووى فقال وكذلك ثلاثة وأكثر بحضرة واحد وكذا قال أبو العباس القرطبي

يمتوى في ذلك كل الأعداد فلا يتناهى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلاً لوجود ذلك المعنى في حقه بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع فيكون بالمنع أولى وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنه أول عدد يتأتى فيه ذلك المعنى **﴿التأني﴾** ظاهره أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وبه قال الجمهور وحكى القاضى عياض جملة على صموه عن ابن عمر ومالك وجماعة من العلماء وحكاه النروى عن ابن عمر ومالك وأصحابنا وجاهير العلماء قال الخطابي وممعت ابن أبي هريرة يحكى عن أبي عبيد بن حروبى أنه قال هذا في السفر في الموضع الذى لا يأمن الرجل فيه صاحبه على نفسه فأما في الحضر وبين ظهراني العمارة فلا بأس به وعبر القاضى عياض عن هذا بقوله وقيل إن المراد بهذا الحديث في السفر وفي الموضع اتى لا يأمن الرجل فيها صاحبه ولا يعرفه ولا يتق به ويخشى غدره انتهى فمطف قوله في الموضع على السفر بالواو فاقضى أنه غيره ثم قال وقد روى في ذلك أثر وفيه زيادة بأرض فلاة وأشار بذلك إلى ما رواه ابن عبد البر في التمهيد من طريق أبي سالم الجيثانى عن عبد الله ابن عمرو أن النبي **ﷺ** قال (لا يحل لثلاثة منكم يكونون بأرض فلاة أن يتناهى اثنان دون صاحبهما ثم قال القاضى عياض وقيل كان هذا في أول الاسلام فلما غشى الاسلام وأمن الناس سقط هذا الحكم ودلت ما كان يفعله المنافقون بمحضرة المؤمنين قال الله تعالى (إنما النجوى من الذين ليحزن الذين آمنوا) الآية وقال أبو العباس القرطبى كل ذلك تحكى وتخصيص لا دليل عليه والصحيح ما صار إليه الجمهور والله أعلم وقال ابن العربى بعد نقله التخصيص بالسفر حيث يخاف عن جماعة هذا خبر عام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وذلك موقوف في الموضوعين فوجب أن يعينهما الهي جميعاً **﴿التاسعة﴾** محل انتهى عن تناهى اثنين دون ثالث إذا كان ذلك الثالث معهما في ابتداء النجوى وما إذا اقردا اثنان فتناجيا ثم جاء ثالث في أثناء تناحيهما فليس عليهما قطع التناجى بل جاء في حديث منعه من الدخول معهما حتى يستأذنهما رواه ابن عبد البر في التمهيد من طريق سعيد بن أنس سعيد المقرئ قال جئت ابن عمر

وهو يناحى رجلا فجلست إليه فدفع في صدرى وقال مالك أما سمعت أن  
النبي ﷺ قال إذا تناحى اثنان فلا يدخل معهما غيرها حتى يستأذنها قال  
ابن عبد البر هذا معنى غير المعنى الذى قبله فلا يجوز للثلاثة أن يتناحى منهم اثنان  
دون الثالث ولا يجوز لأحد أن يدخل على المتناحيين في حال تناحيهما انتهى (قلت)  
يحتمل أن يكن معنى الحديث تنبيه عن الدخول في الموضع الذى هاهنا فيه ويحتمل  
وهو أظهر أن معناه تنبيه عن الدخول معهما في التناحى والسر وأما قعوده في ذلك  
المكان متباعد عنهما بحيث لا يسمع سرهما فأى مانع منه وقد يقال لما افتتحا  
الاخفاء بسرهما من غير حضور أحد دل على أن مرادها الاتفراد وقد  
يكون في صوت الانسان جهورية تمنعه الاخفاء من حاضرى مجلسه وقد  
يكون في بعض الناس ذكاء يفهم به ما يشار به بإصبع لفظه منه يستدل بها على  
ما خفى عنه وقد يقال في جلوسه من القبح التصور بصورة النهى في تناحى اثنين  
دون ثالث وقد لا يعلم من يراهم كذلك أن الثالث طأدى عليهم فلا احتراز  
عن ذلك أولى والله أعلم ﴿العاشرة﴾ هل يشترط في زوال النهى بحضور رابع  
أن يكون رفيق لهم أولا يشترط ذلك بل لو كان الثلاثة منفردين فاختلطوا  
بالناس زال النهى لا مكان تحدث الآخر مع بعض الناس وإن لم يكن رفيقا  
له ومقتضى قوله في حديث ابن ماعود حتى يختلطوا بالناس وهو في الصحيحين  
يقتضى الثاني والمعنى يماعد على الأول فان تحيله أن ذلك لمكروه يدبر له أو  
لعدم تأهيله للكلام معه لا يزول بكلامه مع غير رفيقه ولكن اتباع مقتضى  
الحديث أولى والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾ فيه جواز التناحى في الجملة وقال أبو  
بكر بن العربي من حسن المعاشرة عدم المجاعة ومناجاة الرجل دون الرجل  
شغل ليله ولو كانوا في ألف بيدته لما كان أمرا محتاجا إليه وكان أصله في  
الشعر أن يكون لحاجة ولما قل الله من مصاحبة الصديقة والمعروف والأصالح  
بين الناس فمن الحق أن يصون الرحمن مروءته ودينه فلا يتناحى إلا في أربعة أحوال  
إم في حاجة له أو في الثلاثة المذكورات في كتاب الله 'تنهى



وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ بِمَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ)

### الحديث الثامن

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ بِمَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ) (فيه) فوائد (الاولى) اتفرد به مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام وأخرجه البخاري من طريق مالك ومسلم من طريق المغيرة بن عبد الرحمن كلاهما عن أنس الزناد عن الأعرج وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه من طريق الأعمش عن أنس صالح بلفظ (انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم) (الثانية) قوله (إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْخَلْقِ) هو بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وقوله (فلينظر إلى من هو أسفل منه) أي أسفل من الناظر في المال والخلق وقوله (ممن فضل عليه) أي فضل الناظر عليه وخرج بذكر المال والخلق ما إذا نظر لمن فضل عليه في العلم والدين والاجتهاد في العبادة ومعالجة النفس بدفع الأخلاق السيئة وحلب الحسنة فهذا ينبغي النظر فيه إلى التفاضل ليقتندي به دون المفضول لانه يتكاسل بذلك بخلاف الأول فانه لا ينظر فيه إلى التفاضل لما فيه من احتقار نعمة الله عليه بالنسبة إلى معتمده على ذلك التفاضل في المال والخلق وإنما ينبغي أن ينظر في هذا إلى المفضول ليعرف قدر نعمة الله عليه وهذا أدب حسن أدبنا به نبينا ﷺ وفيه مصلحة ديننا ودنيانا وعقولنا وأبداننا وراحة قلوبنا فجزاه الله عن نصيحتة أفضل ما حذى به نبينا ﷺ (الثالثة) قال عبد بن جرير الضبري وغيره هذا حديث جامع لأنواع من

م - ١٠ شرح شريب ثامن

وَعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ ( سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَعْطُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ )

الخير: لأن الانسان إذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نعمه مثل ذلك واستصغر ما عنده من نعمة الله تعالى وحرص على الازدياد ليلحق بذلك أو يقاربه هذا هو الموجود في غالب الناس وأما إذا نظر في أمور الدنيا إلى من هو دونه فيها ظهرت له نعمة الله فشكرها وتواضع وفعل الخير انتهى ومن هنا ينبغي للانسان احتساب الاختلاط بأهل الدنيا والتوسم منها ومن كسبها ونعيمها لانه قد يؤدي الى هذه المفسدة وقال بعضهم حالت الاغنياء فاحتقرت لباسى ان لباسهم ودأبى الى دوابهم وجالت الفقراء فاسترحت

### الحديث التاسع

وعن سالم عن أبيه انه قال «سمعت النبي ﷺ رجلاً يعط أخاه في الحياء فقال الحياء من الايمان» (فيه) فوائد (الاولى) أحرجه مسلم والترمذى وابن ماجه من طريق سفيان بن عيينة والبخارى وأبو داود والنسائى من طريق مالك ومسلم وحده من طريق معمر ثلاثهم عن الزهري عن سالم عن أبيه (الثانية) الحياء ممدودهم الاستحياء قال الواحدى قال أهل اللغة الاستحياء من الحياة واستحياء الرجل من قوة الحياة فيه لشدة عمه بمواقف العيب قال فالحياء من قوة الحس ولطفه وقوة الحياة. وفي رسالة القشيري عن الجنيد رحمهم الله أنه قال الحياء رؤية الآلاءى النعم ورؤية التقصير فيتولد بينهما حالة تسمى الحياء وعرف غير واحد الحياء بأنه تغير وانكسار يعرض للانسان من تخوف ما يعاب به أو ينم عليه وقال الشيخ هبى الدين فى ترح العمدة أصل الحياء الامتناع أو ما يقاربه من معنى التقباض وقال بعضهم صوابه الانكسار بدل الامتناع وقد ذكر بعد ذلك أن الامتناع من لوازم الحياء فيطلق الحياء على الامتناع إطلاق الاسم المعلوم على اللازم انتهى فكيف يكون لازم الشيء هو أصل مدلوله (الثالثة)

قوله (يعطف أخاه في الحياء) معناه يعذله على فعله ويذكر له مقاسمه فيها النبي ﷺ  
 عن ذلك وقال دعه فإن الحياء من الإيمان وهذه اللفظة وهي دعه انقرض بها  
 البخاري عن معلم (أربعة) قال الامام المازري إنما كان الحياء وهو في الأكثر  
 غريزة من الإيمان الذي هو اكتساب لأن الحياء يمنع من المعصية كما يمنع  
 الإيمان منها وأخذ ذلك من ابن قتيبة فإنه ذكره مبسوطا فقال معنى هذا  
 الحديث أن الحياء يمنع صاحبه من ارتكاب المعاصي كما يمنع الإيمان فجاز أن  
 يسمى إيمانا لأن العرب تسمى الشيء باسم ما قام مقامه أو كان شبيها به الأثرى  
 أنهم يسمون الركوع والسجود صلاة وأصل ذلك الداء فلما كان الداء يكون  
 في الصلاة سميت صلاؤه وكذلك الزكاة وهي تسمير المال ونقاؤه فلما كان النماء  
 يقع باخراج الصدقة عن المال سمي زكاة حكاية عنه ابن بطال (الخامسة) قال  
 النووي قال القاضي عياض وغيره من الشراح إنما جعل الحياء من الإيمان وإن كان  
 غريزة لأنه قد يكون تخلقا واكتسابا كسائر أعمال البر وقد يكون غريزة ولكن  
 استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية وعلم فهو من الإيمان لهذا  
 ولكونه باعنا على أفعال البر وما نمانع من المعاصي قال النووي وأما كون الحياء  
 خيرا كله ولا يأتي إلا بحجر فقد يشكل على بعض الناس من حيث إن صاحب  
 الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يحمله فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن  
 المنكر وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف  
 في العادة قال وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم الشيخ أبو عمرو  
 ابن الصلاح رحمه الله أن هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة بل هو عجز  
 وخور ومهانة وإنما تسميته حياء من إطلاق بعض أهل العرف أطلقوه محار  
 لمشابهته الحياء الحقيقي وإنما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع  
 من التقصير في حق ذي الحق ونحو هذا ويدل عليه ما ذكرناه عن الجنيد رحمه  
 الله والله أعلم (السادسة) قال بعضهم هذا الحديث يقتضي الحش على  
 الامتناع من قبائح الأمور ورذائلها وكلما يحتاج إلى الاستحياء من فعله  
 والاعتذار عنه وفي صحيح البخاري وغيره عن أبي مسعود البدرى أنه عليه

## الْأَسْمَاءُ

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (أَغِيظُ رَجُلًا عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُخْبِتُهُ وَأَغِيظُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ تَسْمَى مَلِكِ الْأَمْلاكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ) وَقَالَ الْبُخَارِيُّ (أَخْبَنُ الْأَسْمَاءِ) وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ (أَخْنَعُ الْأَسْمَاءِ)

الصلاة والسلام قال (إذا لم تمتنع فاصنع ما شئت) وروى الترمذى عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال (استحيوا من الله حق الحياء قلنا يا رسول الله إنا لنستحيى والحمد لله قال ليس ذاك، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن يحفظ الرأس وما وعى، ويحفظ البطن وما حوى، وليذكر الموت والبلى، ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء) قال الترمذى إنما نعرفه إلا من هذا الوجه

## الْأَسْمَاءُ

### الحديث الأول

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (أَغِيظُ رَجُلًا عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُخْبِتُهُ وَأَغِيظُهُ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ تَسْمَى مَلِكِ الْأَمْلاكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ) (فيه فوائد الأولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق وأخرجه الشيخان وأبو داود والترمذى من طريق سفيان بن عيينة والبخارى وحده من طريق شعيب بن أبي حمزة كلاهما عن أبي الرناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ (إن أخنع اسم عبد الله رجل تسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله) قال سفيان مثل (شاهان شاه) وقال أحمد بن حنبل سألت أبا عمرو عن أخنع فقال (أوضح) لقط مسلم ولم يذكر البخارى وأبو داود والترمذى ما بعد قوله الأملاك وقال أبو داود والترمذى (يوم القيامة) لأن فى رواية البخارى قال سفيان فقول غيره شاهان شاه وفى رواية الترمذى قال سفيان شاهان شاه ثم

قال الترمذى (وأخرج) يعنى أقبح ولفظ البخارى من طريق شعيب بن أبى حمزة  
أخنا الأسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الأملاك (الثانية) قوله  
(أغبط رجل على الله يوم القيامة) قال القاضى عياض والنووى كذا وقع  
فى جميع النسخ تكرير أغبط قال القاضى ليس تكريره وجه الكلام  
قال وفيه وهم من بعض الرواة بتكريره أو تغييره قال وقال بعض الشيوخ  
لعل أحدهما أغبط بالنون والطاء المهمة أى أشده عليه والغنط شدة  
الكرب وكلا اللفظين مشكل المعنى وحكاة عنه النووى ولم يعترضه إلا أنه لم  
يدكر قوله وكلا اللفظين مشكل المعنى وقال أبو العباس القرطبي ذهب بعض  
العلماء إلى أن ذلك وهم والصواب أغبط بالنون والطاء المهمة قال القرطبي  
والصواب التمسك بالرواية وتطريق الوهم للأئمة الحفاظ وهم لا ينبغى المبادرة  
إليه ما وجد للكلام وجه ويمكن أن يحمل على إعادة تكرار العقوبة بعد العقوبة  
على المسمى بذلك الاسم وتعظيمها كما قال تعالى فى حق اليهود فباؤا (بغضب  
على غضب) أى بما يوجب العقوبة بعد العقوبة وكذلك فعل الله بهم عاقبهم  
فى الدنيا بأنواع من العقوبات ولعذاب الآخرة أحزى قال وحاصل  
هذا الحديث أن المسمى بهذا الاسم قد انتهى من الكبر إلى الغاية التى لا تبغى  
لخلق وأنه قد تعاطى ما هو خاص بالآله الحق إذ لا يصدق هذا الاسم بالحقيقة  
إلا على الله تعالى فعوقب على ذلك من الأدلال والآخساس والاستدلال بما لم  
يعاقب به أحد من المخلوقين انتهى (الثالثة) قال المازرى أغبط هنا مصروف  
عن ظاهره والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالغبط فيتأول هنا الغبط على الغضب  
وسبق شرح معنى الغضب والرحمة فى حق الله تعالى (الرابعة) وأما قوله فى  
الرواية الأخرى (أخضع اسم عند الله) فهو إلغاء المعجمة والنون والعين المهمة  
وهو فى الصحيحين وإن كان لفظ الشيخ رحمه الله فى النسبة الكبرى يقتضى أنه  
عند البخارى فقط وقد عرفت أنه فى صحيح مسلم عن أبي عمرو أنه بمعنى أوضع  
وأبو عمرو هذا هو اسحق بن مرار بكسر الميم على وزن قتال وقيل مرار  
تمتحنها وتشديد الراء كما مر وقيل بفتحها وتخفيف انزاء كغزالة النووى وهو

أبو عمرو اللغوي النحوي المشهور وليس بأبي عمرو الشيباني ذاك تابعي كوفي قبل ولادة أحمد بن حنبل (قلت) هذه عبارة موهمة توهم أنه أبو عمرو بن العلاء شيخه ، وتوهم أن هذا اللغوي ليس شيبانيا وليس كذلك بل هو مشهور بأبي عمرو الشيباني أيضا إلا أن بعضهم قال لم يكن شيبانيا ولكنه كان مؤدبا لاولاد ناس من بني شيبان فنسب اليهم والله أعلم وقد عرفت أن الترمذي فسر أخنم بأقبح قال النووي وهذا التفسير الذي فسر به أبو عمرو مشهور عنه وعن غيره قالوا ومعناه أشد ذلا وصغارا يوم القيامة والمراد صاحب الاسم وتدل عليه الرواية الأخرى أغبط رجل قال القاضي عياض وقد يستدل به على أن الاسم هو المسمى وفيه الخلاف المشهور وقيل أخنم بمعنى أفجر يقال خنخ الرجل إلى المرأة والمرأة إليه أى دعاها إلى الفجور وهو بمعنى أخبت أى كذب الأسماء وفي رواية للبحارى أخنى قال الخطابي إن كان معنوطا فمعناه أفحش الأسماء وأقبحها من الخنا وهو الفحش وقال النووي هو بمعنى مسق أى أفحش وأفجر والخنا الفحش قال وقد يكون بمعنى أهلك لصاحبه المسمى به والآنهاء الأهلك يقال أخنى عليه الدهر أى أهلكه قال أبو عبيد وروى أنخم أى أقتل والخنم القتل الشديدا انتهى ﴿ الخامسة ﴾ قوله (رجل كان تسمى) كذا ضبطناه بالتاء لكثرة من فوق المفتوحة أى حوالذى سمى نفسه بذلك وهو أبلغ في الذم من أن يسميه غيره بذلك ويرضى هو بتلك التسمية وإن كان مذموما أيضا برضاه بذلك أما لو كانت من غيره ولا يرضى بها فلا تهم عليه بذلك وقوله (ملك) بكسر اللام والأملأ جمع قال في الصحاح هو مايك وملك وملك مثل فخذ وفخذ كأن الملك مخفف من ملك والمملك مقصور من مالك ومايك والجمع الملوك والأملأ والأملأ الملك والموضع مملكة انتهى ﴿ السادسة ﴾ قوله (لاملك إلا الله) كذا في روايتنا ورواية مسلم من الطريق الأولى وفي الرواية من الطريق الثانية لا مالك إلا الله والملك من له الملك بضم الميم والمالك من له الملك بكسرها والملك أمدح والمالك اخص وكلاهما واجب لله تعالى وفي التبريل ملك يوم الدين وقرأ عاصم والكسائي مالك

بالألف ﴿ السابعة ﴾ قول سفيان بن عيينة مثل شاهان شاه هو بالفارسية بمعنى ملك الأملاك وما كان أغناه عن تفسير العربية بالعجمية وكأنه إنما فعل ذلك لاشتهار هذا اللفظ بين ملوك العجم وقد حكى عن عضد الدولة ابن بويه أنه سمى نفسه ملك الأملاك وقال في شعره ملك الأملاك غلاب القدر فكان عند موته ينادى ما أغنى عنى ما لي هلك عنى سلطانيه والواقع في نسخ البخاري ومسلم ما ذكرته من شاهان شاه قال القاضي عياض ووقع في رواية شاه شاه قال وزعم بعضهم أن الأصوب شاه شاهان وكذا جاء في بعض الأخبار في كسرى قالوا شاه ملك وشاهان الملوك وكذا يقولون لقاضي القضاة موزموندان (١) قال القاضي ولا ينكر صحة ما جاءت به الرواية لأن كلام العجم مبني على التقديم والتأخير في المضاف والمضاف إليه فيقولون في غلام زيد زيد غلام فهذا أكثر كلامهم فرواية مسلم صحيحة انتهى ﴿ الثامنة ﴾ فيه تحريم التسمي بهذا الاسم سواء كان بالعربية أو بالعجمية لترتيب هذا الوعيد الشديد عليه ودلالته على أن غضب الله تعالى على المسمى به أشد من غضبه على غيره ﴿ التاسعة ﴾ ويلحق به التسمي بأسماء الله تعالى المختصة به كالرحمن والقدوس والمهيمن وخالق الخلق ونحوه ﴿ العاشرة ﴾ استنبط منه بعضهم تحريم أن يقال للإنسان أقضى القضاة لأنه في معناه وسمعت والذي رحمه الله يحكى عن شيخنا قاضي القضاة عز الدين بن جماعة رحمه الله أنه رأى والده في النوم فقال له ما كان أضرب على من هذا الاسم يعني قاضي القضاة فلذلك منع الموقعين أن يكتبوا له في التسجيلات الحكيمة قاضي القضاة وأمرهم أن لا يكتبوا إلا قاضي المسلمين واستمر هذا إلى اليوم وهو حسن وفي البلاد الغربية يكتب لا كثر القضاة قاضي الجماعة ولا بأس بذلك ويقال في اليمن قاضي الاقضية ولا قبح فيه أيضا وقال الزمخشري المفسر في قوله تعالى « وأنت أحكم الحاكمين » أي أعم الحكام وأعدلهم إذ لا فضل لحاكم على غيره لا بالعدل والعلم ورب عريق في جهل من متقلدى زماننا قد لقب أقضى

(١) في نسخة (موتد • وتدان) وفي أخرى (موبدان موبذ)

وعنه قال قال رسول الله ﷺ (لَمْ يُسَمَّ خَضِرٌ إِلَّا أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِيَ تَهْتَزُّ خَضِرًا) (الفروة الحشيش الأبيض)

القضاة ومعناه أحكم الحاكمين فاعتبروا واستعبروا وقال ابن المنير في تقدمه على الرغشري رأى أن أفضى القضاة أرفع من قاضى القضاة والذي يلاحظونه الآن في عكسه أن القضاة يشاركون أفضاهم في الوصف وإن ترفع عليهم فترفعوا أن يشاركونهم أحد فافردوا رئيسهم بفعته بقاضى القضاة الذى هو يقضى بين القضاة ولا يشاركه أحد فى وصفه وجعلوا! أفضى القضاة يليه فى المرتبة وقد أطلق عليه الصلاة والسلام أفضى القضاة قال ﷺ «أفضاكم على» فلا حرج أن يطلق على عدل قضاة الزمان أو الأقليم أو أعصمهم أفضى القضاة وقاضى القضاة أى فى زمنه وبلاده قال الشاعر

وكل قرن نلهم فى زمن . . فهو شبيه فى زمن فيه بدا

وقال العلم العراقى الصواب ما ذكره الرغشري من منع الاتصاف بأفضى القضاة لأنه فى معنى أحكم الحاكمين، وقول ابن المنير: إن عليا رضى الله عنه قيل فى حقه أفضى القضاة ليس بمجيد فإن التفضيل فى حق على وقع على قوم مخاطبين بالكاف والميم فى قوله عليه الصلاة والسلام أفضاكم على والشهادة له بذلك ممن لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وأما إطلاق التفضيل على كل من يحكم بالآلف واللام وقد قال تعالى (إن ربك يقضى بينهم بحكمه) وقال (وقضينا إليه) وقال (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) إلى غير ذلك مما لا يحصى فيجب اجتنابه والأدب مع الله تعالى فيما وصف به نفسه من الصفات أن لا يدعى أحد إلى فضيلة والتقدم فيها لما فيها من الجرأة وسوء الأدب ولا عبرة بقول من ولى القضاء مرة ونمت بذلك ولله فى سمعه فتحيل لنفسه فى إحازة إطلاق ذلك فإن الحق أحق أن يتبع والله أعلم

### الحديث الثانى

وعنه قال قال رسول الله ﷺ (لَمْ يُسَمَّ خَضِرٌ إِلَّا أَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ فَإِذَا هِيَ تَهْتَزُّ خَضِرًا) (الفروة الحشيش الأبيض وما أشبهه) قال عبد الله بن أحمد



وَمَا أَشْبَهَهُ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ أَظُنُّ هَذَا تَقْسِيرَ إِبْنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

أُظُنُّ هَذَا تَقْسِيرَ إِبْنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فيه) فَوَائِدُ (الْأُولَى) أَخْرَجَهُ  
مِنْ هَذَا الْوَحْيِ التِّرْمِذِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُوسَى عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَقَالَ صَحِيحٌ  
غَرِيبٌ وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ  
هُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَيْسَ فِي رِوَايَةٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا تَقْسِيرُ الْقُرْآنِ (الثَّانِيَةِ) قَوْلُهُ  
(لَمْ يَسْمَعْ خَضِرَ) كَذَا ضَبَطْنَا التَّعْلِيلَ مَبْنِيًّا لِلْفِعْلِ وَخَضِرْنَا ثَبَّ الْقَاعِلَ أَيْ لَمْ يَسْمَعْ  
بِهَذَا الْأَسْمِ إِلَّا لِهَذَا الْمَعْنَى وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَقِبَ لِقَبِّ بِهِ دَالٌ عَلَى رَفْعَتِهِ وَأَنَّ  
الْأَرْضَ الْبَيْضَاءَ يَرْكَبُهَا تَخْضِرُ بِعَجْرٍ دَجَلَسَ عَلَيْهَا وَاسْمُهَا (بَلِيَا) بَيَاءٌ مُوَحَّدَةٌ ثُمَّ لَامٌ  
مَكْسُورَةٌ ثُمَّ مَثْنَاءٌ تَحْتَ (ابْنِ مَلَكَانَ) بَفَتْحِ الْمِيمِ وَإِسْكَانِ اللَّامِ وَقِيلَ كِلَانٌ وَكُنْيَتُهُ أَبُو  
الْعَبَّاسِ وَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْخَضِرِ اخْتِلَافًا مُتَبَايِنًا فَاخْتَلَفُوا أَوَّلًا فِي نَسَبِهِ وَمِنْ  
أَغْرَبِ مَا قِيلَ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ ابْنُ آدَمَ لَصَلْبِهِ وَأَنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَقِيلَ أَنَّهُ مِنْ بَنِي  
إِسْرَائِيلَ وَقِيلَ كَانَ مِنْ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ الَّذِينَ زَهَدُوا فِي الدُّنْيَا وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي  
الْمَعَارِفِ قَالَ وَهَبُ بْنُ مِنْبِهِ اسْمُ الْخَضِرِ بَلِيَا بْنُ مَلَكَانَ بْنِ قَالِعَ بْنِ غَابِرَ بْنِ شَالَخِ  
ابْنِ أَرْفَحُشْدَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ وَذَكَرَ التَّحَلُّبِيُّ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ فِي أَنَّ الْخَضِرَ كَانَ فِي  
زَمَنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ أَمْ بِكَثِيرٍ وَاخْتَلَفَ أَيْضًا فِي نُبُوَّتِهِ  
وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَحَكَاهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ عَنِ الْجُمْهُورِ وَقَالَ الْقَشِيرِيُّ وَكَثِيرُونَ هُوَ وَلِيُّ  
وَحَكَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالزَّاهِبُونَ إِلَى نُبُوَّتِهِ اخْتَلَفُوا فِي  
رِسَالَتِهِ وَاخْتَلَفَ أَيْضًا فِي حَيَاتِهِ فَكَثِيرٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ عَلَى وَفَاتِهِ وَاسْتَدْلُّ عَلَى  
ذَلِكَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ قَانَ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا  
لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ) وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ هُوَ حَى عِنْدَ جَاهِلِيَّةِ  
الْعُلَمَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَالْعَامَّةِ مَعَهُمْ فِي ذَلِكَ قَالَ وَبِمَا شَذَّ مَانِكَارُهُ بَعْضُ الْمُحَدِّثِينَ  
وَقَالَ التَّنَوُّيُّ وَجْهٌ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ حَى مَوْجُودٌ بَيْنَ أَشْهُرِنَا وَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ  
عِنْدَ الصُّوفِيَّةِ وَأَهْلِ الصَّلَاحِ وَالْمَعْرِفَةِ وَحَكَايَاتُهُمْ فِي رُؤْيَيْهِ وَالْإِجْتِمَاعِ بِهِ وَالْإِخْذِ

## حفظ المنطق

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (لَا يَقُولَنَّ

عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في الموضع الشريف ومواطن الخير أكثر من أن تحصر، وأشهر من أن تشهر قال ويتأولون الحديث المتقدم على أنه كان على البحر لا على الأرض أو أنه عام مخصوص وقال الثعلبي المفسر الخضر بن معمر على جميع الأقوال عجوب عن الأبي بصاري عن أبي بصار أكثر الناس قال وقيل إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وصف أبو الفرج بن الجوزي كتاباً في حياته **(الثالثة)** هذا المذكور في الحديث هو الصحيح في سبب تلقيبه خضراً وحكاية النووي عن الأكثرين ثم قال وقيل لأنه كان إذا صلى اخضر ماحوله قال والصواب الأول لهذا الحديث (قلت) والتقول الثاني عكى عن مجاهد **(الرابعة)** هل هذا الوصف وهو إخضرار ما تحته بجلوسه عليه وقع له مرة على سبيل المعجزة أو الكرامة فلقب به أو هو وصف مستمر له ليس في الحديث ما يدل على استمراره له وهو محتمل **(الخامسة)** تفسير القروة ها بأنها الحشيش الأبيض هو المشهور قال في الصحاح القروة قطعة نبات مجتمعة يابسة وكذا حكاية في المشارق عن الحرابي أنه قال هي قطعة يابسة من حشيش ثم قال وقال لمضر عن ابن الأعرابي القروة أرض بيضاء ليس فيها نبات وكذا قال الخطابي القروة جلدة وجه الأرض أبتت وصارت خضراء بعد أن كانت جرداء ثم قال ويقال فذكر القول الأول ومشى على ذلك الهروي وابن الأثير فراحاً أنها هي الأرض اليابسة **(السادسة)** إنما فسر القروة بالحشيش لأنه اسم للياس فان كان رطبا قيل له حلاء بفتح الحاء مقصور ويقال لها جميعاً الكلاء مقصور مهموز وقوله الأبيض زيادة تأكيد لأنه إذا يبس أبيض **(السابعة)** ما ظنه عبد الله بن الإمام أحمد من أن هذا تفسير من عبد الرزاق جزم به ما تقاضى عياض والله أعلم

## حفظ المنطق

### الحديث لأول

عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لا يقولن أحدكم يا خيبة

أَحَدُكُمْ بِأَخِيَّةِ الدَّهْرِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ) وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَا يَقُولُ ابْنُ آدَمَ وَأَخِيَّةُ الدَّهْرِ إِنِّي أَنَا  
الدَّهْرُ أُرْسِلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا) وَعَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسْبُ الدَّهْرُ»  
وَأَنَا الدَّهْرُ يَبْدِي الْأَمْرَ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

الدَّهْرُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ) وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
(لَا يَقُولُ ابْنُ آدَمَ بِأَخِيَّةِ الدَّهْرِ إِنِّي أَنَا الدَّهْرُ أُرْسِلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ فَإِذَا شِئْتُ  
قَبَضْتُهُمَا) وَعَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ  
يَسْبُ الدَّهْرُ وَأَنَا الدَّهْرُ يَبْدِي الْأَمْرَ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» (فيه) فَوَائِدُ (الْأُولَى)  
أَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ الْأَوَّلَى مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُزَامِيِّ عَنْ  
أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ الثَّلَاثَةِ الْبُخَارِيُّ  
وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنَ طَرِيقِ سَفِيَّانَ بْنِ عُيَيْنَةَ وَمُسْلِمٌ وَحَدَّثَهُ  
مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ كَلَّاهَا عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنَ طَرِيقِ يُونُسَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
أَبِي سَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَهِيَ جَمِيعًا صَحِيحَاتٌ  
وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظٍ (لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ  
فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ) وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ لَمَّا ذَكَرَ الرِّوَايَةَ الْأُولَى هَكَذَا هَذَا الْحَدِيثُ  
فِي الْمَوْطَأِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ جَمَاعَةِ الرِّوَاةِ فِيمَا عَمَتِ وَرَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ  
عُثْمَانَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالصَّوَابُ فِيهِ إِسْنَادُ  
النُّوَطِ قَالَ فِي الْمَوْطَأِ عَنْ جَمَاعَةِ رَوَايَةٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ (لَا يَقُولُونَ أَحَدُكُمْ بِأَخِيَّةِ  
الدَّهْرِ) وَقَالَ فِيهِ سَعِيدُ بْنُ هَمَّامٍ بِإِسْنَادِ الْمَوْطَأِ لَا تَسْبُوا الدَّهْرَ وَقَالَ فِيهِ يَحْيَى  
الدَّهْرُ هُوَ اللَّهُ وَغَيْرُهُ يَقُولُونَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ اخْتَلَفَ فِي

ألقاه عن أبي هريرة والصحيح في لفظه مارواه ابن شهاب وغيره من الفقهاء  
 ذوى الألباب انتهى **﴿الثانية﴾** الخيبة بفتح الخاء المعجمة وإسكان الياء المثناة من  
 تحت بعدها باء موحدة الحرمان والخسران وعدم نيل المطلوب فقول القائل يا خيبة  
 الدهر أو يا خيبة الدهر هو منصوب على التندبة وهي نداء متفجع عليه حبة أو حكا  
 أو متوجع منه كأنه فقد الدهر لما يصدر عنه من الأمور التي يكرها فتدبه  
**﴿الثالثة﴾** فيه النهي عن هذا الكلام وقد كان أهل الجاهلية يستعملون مثل  
 ذلك ومن عقيدة بعضهم أن الزمان هو الفاعل حقيقة لتعطيلهم وتقييم الآله  
 واستعمل المسلمون قريبا من ذلك غير قاصدين به ذلك ولكنهم يذمون  
 الدهر إذا لم يحصل لهم أغراضهم ويمدحونه إذا حصلت لهم قال أبو العباس القرطبي  
 ولا شك في كفر من نسب تلك الأفعال أو شئنا منها الدهر حقيقة واعتقد ذلك  
 وأما من جرت هذه الألفاظ على لسانه ولا يعتقد صحة ذلك فليس بكافر ولكنه  
 قد تشبه بأهل الكفر والجاهلية في الإطلاق وقد ارتكب ما نهى رسول الله ﷺ عنه  
 فليتب وليستغفر الله، والدهر والزمان والأبد كلها بمعنى واحد وهو راجع إلى  
 حركات الفلك وهي الليل والنهار والله أعلم **﴿الرابعة﴾** قال القرطبي أيضا ليس هذا  
 النهي مقصورا على هذا اللفظ بل يلتحق به كل ما في معناه من قولهم خرق الفلك وانعكس  
 الدهر وتس وما في معنى ذلك **﴿الخامسة﴾** قوله (فإن الله هو الدهر) قال النووي  
 قال العلماء هو مجاز وسببه أن العرب كان شأنها أن تسب الدهر عند النوازل  
 والحوادث والمصائب النازلة بها من موت أو مرض أو تلف مال أو غير ذلك  
 فيقولون يا خيبة الدهر ونحو هذا من ألفاظ سب الدهر فقال النبي ﷺ لا تسبوا  
 الدهر فإن الدهر هو الله أي لا تسبوا فاعل النوازل فإنكم إذا  
 سببتم فاعلها وقع السب على الله تعالى لأنه هو فاعلها ومنزلها وأما  
 الدهر الذي هو الزمان فلا فعل له بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى  
 ومعنى فإن (الله هو الدهر) أي فاعل النوازل والحوادث وخالق الكائنات  
 والله أعلم **﴿السادسة﴾** استدلل به بعضهم على أن الدهر من أسماء الله تعالى قال  
 القاضي عياض وذكر بعض من لا تحقيق له أن الدهر سم من أسماء الله تعالى وهذا جهل

من قائله ودريمة إلى مضاهاة قول الدهرية والمعطلة ويفسره قوله في الحديث الآخر فاني انا الدهر أقلب ليله ونهاره فهذا هو معنى ما اشار إليه المفسرون من ان فاعل ذلك في الدهر هو الله عز وجل والدهر بيده زمان الدنيا قال بعضهم هو احد مفعولات الله تعالى وقيل بل هو فعله كما قيل (أنا الموت) وكما قال تعالى (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) وإنما رأوا أسبابه وقد شبه جهلة الدهرية وكفرة المعطلة بهذا الحديث على من لا علم عنده ولا حجة لهم فيه لأن الدهر عندهم حركات الفلك وأمد العالم ولا شيء عندهم سواء ولا صانع عند القائلين بقدم العالم منهم سواء فإذا كان عندهم هو المراد بالله فكيف يصرف ويقلب الشيء نفسه تعالى الله عن كفرهم وضلالهم انتهى (السابعة) قوله (يؤذيني ان آدم) قال المازري هو مجاز والبارئ تعالى لا يتأذى من شيء فيحمل ان يريد أن هذا عندهم إذا لآب الانسان إذا أحب آخر لم يصح أن يسبه لعله أن السب يؤذيه والمحبة تمنع من الاذى ومن فعل ما يكرهه المحبوب فكأنه قال يفعل ما أنهاء عنه وما يخالفني فيه والمخالفة فيها أذى فيما بينكم فتجوز فيها في حق الباري سبحانه انتهى وأحسن النووى التعبير عن ذلك مختصرا بقوله معناه يعاملنى معاملة توجب الأذى في حقكم (الثامنة) قوله في هذه الرواية الاخيرة (وأنا الدهر) هو برفع الراء على الخبر كما صرح به في الرواية الاولى بقوله (فان الله هو الدهر) قال النووى هذا هو الله اب المعروف الذى قاله الشافعى وأبو عبيد وجماهير المتقدمين والمتأخرين وقال أبو بكر محمد بن داود الأصبهانى الظاهرى إنما هو الدهر بالنصب على الظرف أى أنا مدة الدهر أقلب ليله ونهاره فيكون الخبر إما قوله يبدى الامر وأما قوله أقلب الليل والنهار وحكى ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض أهل العلم وقال النحاس يجوز النصب أى فان الله باق مقيم أبداً لا يزول قال القاضى عياض قال بعضهم هو منصوب على الاختصاص قال والظرف أى يتقدير النصب أصبح وأصوب وقال أبو العباس القرطابى بعد ذكره ان الرواية الصحيحة المشهورة فيه الرفع والذى حمل راوى النصب على ذلك خوفه ان يقال ان الدهر من اسماء

وعنه قال قال رسول الله ﷺ وقيل له مرة رفعه ؟ قال نعم  
وقال مرة يبلغ به (يقولون الكرم إنما الكرم قلب المؤمن) وعن  
همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (لا يقل أحدكم  
للنبي الكرم فإنما الكرم الرجل المسلم) ولمسلم من حديث وأئيل  
ابن حجر ولكن قولوا للنبي والحبلة

الله تعالى وهذا عدول مما صح إلى ما لا يصح مخافة ما لا يصح فأن الرواية  
الصحيحة عند أهل التحقيق بالضم ولم يروا الفتح من يعتمد عليه ولا  
يلزم من ثبوت الضم أن يكون الدهر من أسماء الله تعالى لأن  
أسماء الله تعالى لا بد فيها من التوقيف عليها أو استعمالها استعمال  
الأسماء من الكثرة والتكرار فيخبر به عنه وينادي به ولم يوجد في الدهر  
شيء من ذلك فلا يكون من أسمائه تعالى ثم لو سلم صحة النصب في ذلك اللفظ  
فلا يصح ذلك في الرواية التي قال فيها لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ولم  
يذكر (أقلب الليل والنهار) ولا يصح أن يقال أن هذه الرواية مطلقة والآخرى  
مقيدة لأننا إن صرنا إلى ذلك لزم نصب الدهر بعامل محذوف ليس في الكلام ؛  
ما يدل عليه ولزم حذف الخبر ولا دليل عليه وذلك باطل قطعاً

### الحديث الثاني

وعنه قال قال رسول الله ﷺ وقيل له مرة رفعه قال نعم وقال مرة يبلغ به  
«يقولون النيب الكرم إنما الكرم قلب المؤمن» وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول  
الله ﷺ «لا يقل أحدكم نيب الكرم إنما الكرم الرجل المسلم» (فيه) فوائد  
(الاولى) أخرجه من الطريق الأولى البخاري ومسلم من طريق سفيان بن عيينة  
عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأخرجه من الطريق الثانية مسلم من طريق عبد  
الرزاق عن معمر عن همام وأخرجه أيضاً من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن

طريق محمد ابن سيرين وأخرجه البخارى أيضا من طريق أبى سدة كلهم عن أبى هريرة وفى صحيح مسلم من حديث وائل بن حجر (لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحبة) **(الثانية)** فيه النهى عن تسمية العنب كرما وليس ذلك على سبيل التحريم وإنما هو على سبيل الكراهة كما ذكره النووى فى شرح مسلم وقال أبو العباس القرطبي هو على جهة الارشاد لما هو الأولى فى الاملاق انتهى وفى استعمال لفظ الارشاد هنا نظر لأن الارشاد ما يتعلق بمصلحة دينية والمصلحة هنا دينية كما ستعرفه فاستعمل النووى لفظ الكراهة أولى وانه أعلم **(الثالثة)** قال النووى فى هذه الاحاديث كراهية تسمية العنب كرما وكراهية تسمية شجر العنب كرما بل يقال عنب أوحبة (قلت) ليس فى صحيح مسلم التصريح بالنهى عن تسمية شجر العنب كرما إلا أن يقال العنب يطلق على الثمرة تقصها وعلى الشجرة المثمرة كذلك فيحمل الحديث عليها على قاعدة الشافعى وغيره من حمل المشترك على معنيه أو يكون إطلاقه على أحدهما حقيقة وعلى الآخر مجازا فيحمل اللفظ على حقيقته ومجازيه ويكون حكم أحدهما مأخوذا من النص والآخر من الاستنباط **(الرابعة)** قال أبو العباس القرطبي إنما سمى العرب العنب بالكرم لكثرة حمله وسهولة قطفه وكثرة منافعه وأصل الكرم الكثرة والكريم من الرجال هو الكثير العطاء والنعيم يقال رجل كريم وكرام لمن كان كذلك وكرام لمن كثر منه ذلك وهى للمبالغة ويقال أيضا رجل كرم بفتح الراء وامرأة كرم ورجال كرم ونساء كرم وصف بالمصدر على حد عدل وزور وفطر انتهى **(الخامسة)** قال النووى قال العلماء سبب كراهة ذلك أن لفظ الكرم كانت العرب تطلقها على شجرة العنب وعلى العنب وعلى الخمر المتخذة من العنب سموها كرما لكونها متخذة من العنب ولأنها تحمل على الكرم والسخاء فكره الشرع إطلاق هذه اللفظة على العنب وشجره لأنهم إذا سمعوا اللفظة ربما تذكروا الخمر وهيجت نفوسهم إليها فوقعوا فيها أو قاربوا ذلك وذكر الخطابي فى شرح البخارى نحوه منه وقال أبو العباس القرطبي إنما نهى النبي ﷺ عن تسمية العنب بالكرم لأنه لما حرره الخمر عليه وكانت طباعهم تحبهم

على الكرم كره عليه الصلاة والسلام أن يسمى هذا المحرم باسم يهيج طباعهم اليه عند ذكره فيكون ذلك كالحرك على الوقوع في المحرمات قاله أبو عبد الله المازري قال القرطبي وفيه نظر لأن محل النهي إنما هو تسمية العنب بالكرم وليست العنبية محرمة وإنما المحرمة الحمر ولم تدم الحمر عنباً حتى ينهى عنها وإنما العنب هو الذي يسمى خمرأ باسم ما يقول إليه من الحمرية كما قال تعالى (إني أراهم أعصر خمرأ) وقول أبي عبد الله كره رسول الله ﷺ أن يسمى هذا المحرم باسم يهيج الطباع اليه ليس بصحيح لأن الرسول ﷺ لم ينه عن تسمية المحرم الذي هو الحمر بالعنب في هذا الحديث بل عن تسمية العنب بالكرم فتأمل له ترشد (السادسة) قال النووي في تمة كلامه المتقدم الذي حكاه عن العلماء وقال إنما يستحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن لأن الكرم مشتق من الكرم بفتح الراء وقد قال تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) فسمى كرمًا لما فيه من الإيمان والهدى والنور والتقوى والصفات المستحقة لهذا الاسم وكذلك الرجل المسلم وقال أبو العباس القرطبي بعد كلامه المتقدم وإنما محل هذا الحديث عندى محل قوله عليه السلام (ليس الممكنين بالطواف) (وليس الشديد بالصرعة) وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب) أى الأحق باسم الكرم المسلم أو قلب المسلم وذلك لما حواه من العلوم والفضائل والأعمال الصالحة والمنافع العامة فهو أحق باسم الكرم والكرم من العنب (قلت) وهذا المعنى هو الذى اعتمده البخارى في صحيحه فقال باب قول النبي ﷺ إنما الكرم قلب المؤمن وقد قال (إنما المفلس الذى يفلس يوم القيامة) كقوله إنما الصرعة الذى يملك نفسه عند الغضب وكقوله لا مملك إلا لله فوصفه بانتهاه الملك ثم ذكر الموك أيضاً فقال (إن الموك إذا دخلوا قرية أفسدوها) (السابعة) الحبة فتفتح الحاء المهملة وفتح الباء وباسكانها وفتح أكثر وأفصح قال انقاضى عياض فى الأكمال أصل الكرمة وقال النووي فى شرح مسلم شجرة العنب وقال فى الصحاح انقضيض من الكرم هو قال فى النهاية الأصل أو انقضيض من شجرة الأعناب وقال فى المحكم الحبة أى بفتح الحاء والباء واحبة أى بضم الحاء وإسكان الباء الكرمة وقيل الأصل من أصول الكرم والجبل أى بفتح الحاء



وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (يَقُولُ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَذَبَنِي عَبْدِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَتَنِي وَلَمْ  
 يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ فَلْيُعِدْنَا كَمَا بَدَأْنَا وَأَمَّا شَتْمُهُ  
 إِيَّايَ يَقُولُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُوَلَدْ وَلَمْ  
 يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

والباء شجر العنب الواحدة حبة ، وحبة عمرو ضرب من العنب بالطائف يبيضاء  
 يحدد الأطراف متداخضة العناقيد انتهى وأما الحبة بضم الحاء وإسكان الباء  
 فهي تمر السمرة وقيل تمر العضاء مطلقاً وقيل غير ذلك ومنه حديث وما لنا طعام  
 إلا ورق الحبة

### ❦ اخذت الثالث ❦

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «يقول الله عز وجل كذبنى عبدي ولم يكن  
 له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك، تكذيبه إياي أن يقول فليعدنا كما بدأنا وأما  
 شتمه إياي يقول اتخذ الله ولداً وأنا الصمد الذي لم ألد ولم أولد  
 ولم يكن لي كفواً أحد» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (فيه فوائد الأولى) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
 في تفسير (قل هو الله أحد) من هذا الوجه بلفظ (أما تكذيبه إياي أن يقول  
 إني لم أعده كما بدأته) وأخرجه أيضاً هو والنسائي من طريق شعيب بن أبي حمزة  
 عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلفظ (فأما تكذيبه إياي فقوله لن  
 يعيدني كما بدأني وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته) (الثانية) المراد هنا  
 عبيد مخصوصون وهم منكروا بعث الأجسام وهم كفرة العرب وجعلوا  
 مكذبين لله سبحانه وتعالى لتكرار أخباره على ألسنة رسله يبعث العباد كهم  
 وإعادة الأرواح إلى أجسادهم وقوله (فليعدنا كما بدأنا) لفظه طلب ومعناه  
 التكذيب كما قال أبو اسحق 'برهم بن محمد أماري من قدماء أصحابنا فيما ذكره

المبادئ في طبقاته في قوله تعالى « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين »  
 إن صيغة افعل للتكذيب وقد صرح بنى ذلك في رواية البخارى وقد تقدم  
 لفظها (الثالثة) والقاتلون اتخذوا سبحانه ولداً من قال من اليهود بأن عزيز ابن الله  
 ومن قال من النصارى بأن المسيح ابن الله ومن قال من العرب بأن الملائكة  
 بنات الله تعالى الله عن ذلك (الرابعة) قال البخارى في صحيحه العرب تسمى  
 أشرفها الصمد وقال أبو وائل هو السيد الذى انتهى سؤده وقال ابن عطية  
 المفسر: الصمد فى كلام العرب السيد الذى يصمد اليه فى الامور ويستقل  
 بها وأنشد

الا بكر الناعى بخير بنى أسد بمرو بن مسعود والسيد الصمد  
 وهذا تفسر هذه الآية لأن الله جلت قدرته هو موجد الموجودات واليه يصمد  
 وبه قوامها ولا غنى لنفسه إلا هو تبارك وتعالى وقال كثير من المفسرين الصمد  
 الذى لا جوف له كأنه بمعنى المصمت وقال الشعبي الذى لا يأكل ولا يشرب وفى  
 هذا التفسير كله نظر لأن الجسم فى غاية البعد عن صفات الله تعالى انتهى وقال  
 الرمثى الصمد فعل بمعنى مفعول من صمد اليه إذا قصده وهو السيد  
 المصمود اليه فى الحوائج قال وقوله « لم ألد » لأنه لا يجانس حتى يكون له من  
 جنسه صاحبة فيتوالد او قد دل على هذا المعنى بقوله (أن يكون له ولد ولم تكن  
 له صاحبة) وقوله « ولم يولد » لأن كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا أول  
 لوجوده وليس بجسم (ولم يكافئه أحد) أى لم يماثله ولم يشاكله ويجوز أن يكون من  
 الكفاءة فى التكاح نقبا للصاحبة والكلام انما سيق لئلا المكافاة عن ذات البارى  
 سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هذا الضرب فلذلك قدم وقرئ كقؤا بضم  
 الكاف والقاء وهى قراءة الاكثرين وقرأ حفص بضم القاء وفتح الواو من غير  
 همز وقرأ حمزة باسكان القاء مع الهمزة فى نوصل فاذا وقف أبدا الهمزة واوا  
 مفتوحة اتباعا للخط والقياس أن تلقى حركتها على القاء وقرئ فى غير المشهور  
 بكسر الكاف واسكان القاء

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( لَا يَزَالُونَ يَسْتَفْتُونَ حَتَّى يَقُولَ أَحَدُهُمْ هَذَا اللَّهُ خَلَقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ ) زَادَ الشَّيْخَانِ ( فَأِذَا بَلَغَهُ فَلَيْسَتْ عِزُّ بِاللَّهِ وَالْيَنْتَه ) وَفِي رِوَايَةِ لِسْلِيمٍ ( فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ) زَادَ فِي رِوَايَةِ ( وَرُسُلِهِ )

### ➤ الحديث الرابع ➤

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « لا تزالون تستفتون حتى يقول أحدكم هذا الله خلق المخلوق فمن خلق الله » ( فيه ) فوائد ( الأولى ) اتفق عليه الشيخان من طريق الزهري عن عروة بن الزبير عن أبي هريرة بلفظ ( يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا بلغه فليمتعذ ولينته ) وأخرجه مسلم أيضا من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ ( لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله المخلوق فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئا فليقل آمنت بالله ) زاد في رواية من هذا الوجه ( ورسله ) ومن طريق أبيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة بلفظ ( لا يزال الناس يسألونكم عن العلم حتى يقولوا هذا الله خلقنا فمن خلق الله؟ قال وهو آخذ بيد رجل فقال صدق الله ورسوله قد سألتني اثنان وهذا الثالث أو قال سألتني واحد وهذا الثاني ) ومن طريق يحيى بن كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ ( لا يزالون يسألونك يا أبا هريرة حتى يقولوا هذا الله فمن خلق الله فبينا أنا في المسجد إذ جاءني ناس من الأعراب فقالوا يا أبا هريرة هذا الله فمن خلق الله قال فأخذ حصا بكفه فرمى به ثم قال قوموا قوموا صدق خليي ﷺ ) ومن طريق يزيد ابن الأصم عن أبي هريرة بلفظ ( بسألكم الناس عن كل شيء حتى يقولوا الله خلق كل شيء فمن خلقه ) ( الثانية ) فيه إشارة إلى كثرة السؤال والاستفتاء عن الأمور التي لا يحتاج إليها وأن ذلك يجر إلى السؤال عما لا يجوز فينبغي للإنسان اجتنابه حذرا مما يجر إليه ( الثالثة ) وفيه أن ذلك من وسوسة الشيطان وأنه

يحرم النطق به ويجب الاعراض عنه ودفعه عن الخاطر وأن يلجأ الانسان إلى الاستعاذة بالله تعالى من الشيطان ليكفيه شر وسوسته وفتنته وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وإما يترغبك من الشيطان نزع فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم ) وسبب ذلك أنه لا سبيل إلى محاربة الشيطان لتأصل عداوته وتأكلها وأنه لا يدفع كيدته إلا الاستعاذة بالله تعالى منه ﴿ الرابعة ﴾ وفيه أنه ينبغي مع الاعراض عن ذلك والاشتهاء عنه النطق بالآيمان والتصريح به فيقول آمنت بالله ورسله ﴿ الخامسة ﴾ قال الامام المازري رحمه الله : ظاهر الحديث أنه ﷺ أمرهم أن يدفعوا الخواطر بالاعراض عنها والرد لها من غير استدلال ولا نظري إبطالها قال والذي يقال في هذا أن الخواطر على قسمين فأما التي ليست بمستقرة ولا اجتلبتها شبهة طرأت فهي تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا يحمل الحديث وعلم مثلها ينطلق اسم الوسوسة فكانه لما كان امرا طارئا بغير أصل دفع بغير نظر في دليل إذ لا أصل له ينظر فيه وأما الخواطر المستقرة التي أوجبها الشبهة فلها لا تدفع إلا باستدلال ونظر في إبطالها والله أعلم ﴿ السادسة ﴾ قال الخطابي وجه هذا الحديث ومعناه ترك الفكر فيما يحظر بالقلب من وساوس الشيطان والامتناع من قبولها واليأاذ بالله في الاستعاذة منه والكف عن مجاراته في حديث النفس ومطاولته في المحاجة والمناظرة والاشتغال بالجواب على ما يوجب به حق النظر في مثله لو كان المناظر عليه بشرا وكلمك في مثل ذلك فإن من فأترك وأنت تشاهده وتسمع كلامه ويسمع كلامك لا يمكنه أن يغالطك فيما يجري بينكما من الكلام حتى يخرجك كلامه من حدود النظر ورسوم الجدل فإن باب السؤال وما يجري فيه من المعارضة والمناقضة معلوم والأمر فيه محدود محصور فإذا رعت الطريقة وأصبت الحجة وأثرتها خصمك انقطع وكفيت مؤنته وحسنت شعبه، وباب ما يوسوس به الشيطان إليك غير محدود ولا متناه لأنك كما أثرتة حجة وأفسدت عليه مذهبا زاغ إلى أنواع آخر من الوسواس التي أعطى التسليط فيها عليك فهو لا يزال يوسوس إليك حتى يؤديك إلى الحيرة والهلاك والصلال فأرشد النبي ﷺ عند ما يعرض من وساوسه في هذا الباب إلى الاستعاذة بالله من شره والاشتهاء عن مراجعته

وحسم الباب فيه بالاعراض عنه والاستعاذة بذكر الله والاشتغال بأمر مواء  
وهذه حيلة بليغة وحنة حصينة تحجز معها الشيطان ويسل كيده ولو أراد رسول  
الله ﷺ محاحته وأذن في مراجعته والرد عليه فما يوسوس به لكان الأمر على  
كل موحد سهلاً في قمعه وإبطال قوله فانه لو قدر أن يكون السائل عن مثل هذا  
واحداً من البشر لكان جوابه والنقض عليه متلئ من سؤاله وما أخذنا من  
غوى كلامه وذلك أنه اذا قال هذا الله خلق الخلق فمن الذي خلقه فقد نقض  
بأول كلامه آخره وأعطى أن لا شيء يتوهم دخوله تحت هذه الصفة من ملك وإنس  
وحان ونوع من أنواع الجوان الذي يتأني منه فعل لأن جميع ذلك واقم تحت  
اسم الخلق فلم يبق للمطالبة مع هذا محل ولا قرار، وأيضاً لو جاز على هذه المقالة  
أن يسأل فيقال من خلق الله فيسمى شيء من الاشياء يدعى له هذا الوصف  
لزم أن يقال ومن خلق ذلك الشيء ولا تمتد القول في ذلك إلى مالا يتناهى  
والقول بما لا يتناهى فامد فمقط السؤال من أجله وبما كان يقال لمن يسأل  
هذا السؤال إنما وجب إثبات الصانع الواحد لما اقتضاه أوصاف الخلق من  
سمات الحدث الموجبة أن لها محدداً فقلنا أن لها خالقاً ونحن لما نشاهد الخلق  
عياناً فنحيط بكنهه ولم يصح لنا أن نصفه بصفات الخلق فيلزمنا أن نقول إن  
له خالقاً والشاهد لا يدل على مثله في الغائب إنما يدل على فعله والاستدلال  
إنما يكون بين المختلقات دون المشتبهات والمفعول لا يشبه فاعله في شيء من  
نوعه الخاصة فبطل مطلقاً ما يقع في الوجود من اقتضاء خالق لمن خلق الخلق كله  
ولو أكثرنا في هذا لدخلنا في نوع ملهينا عنه فيما رويناه من هذا الحديث فاذا  
انتهى إلى ما أمرنا به من حسم هذا الباب في مناظرة الشيطان لجهله وقلة إنصافه  
وكثرة شغبه وقد توأصى العلماء والحكماء فيما دونوه ورسمونه من حدود  
الجدل وآداب النظر ترك مناظرة من هذه صفته وأمروا بالاعراض عنه انتهى  
﴿ السابعة ﴾ وفيه الاخبار عن مغيب قد وقع كما أخبر به ﷺ

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ (ادْخُلُوا الْبَابَ  
سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَفِّرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ) فَبَدَلُوا فَدَخَلُوا الْبَابَ  
يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِمِمْ وَقَالُوا حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ»

### الحديث الخامس

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا  
وَقُولُوا حِطَّةٌ نَفِّرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ فَبَدَلُوا فَدَخَلُوا الْبَابَ يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِمِمْ وَقَالُوا  
حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ» (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه من هذا الوجه الشيخان  
والترمذي من طريق عبد الرزاق وأخرجه البخاري أيضاً والنسائي من طريق  
عبد الله بن المبارك كلاهما عن معمر عن همام عن أبي هريرة ولفظ الرواية الثانية  
(فبدلوا وقالوا حطة حبة في شعرة) (الثانية) هذا الباب قيل هو الباب الثامن  
من بيت المقدس قاله مجاهد وقيل باب القرية التي أمروا بدخولها وهي قرية  
الجبارين وهي اريحا في المشهور وقيل كان لها سبعة أبواب وقال أبو علي باب  
قرية فيها موسى عليه السلام وقوله (سجداً) قال ابن عباس منعني ركوعاً وقال  
غيره خضوعاً وشكراً لتيسير الدخول وقال وهب بن منبه قيل لهم ادخلوا الباب  
فاذا دخلتموه فاسجدوا واشكروا الله عز وجل (وحطة) بمعنى حطنا ذنوبنا  
قاله الحسن وقتادة وقال ابن جبير معناه الاستغفار وقال ابن عباس يعني لا إله  
إلا الله لأنها تحط الذنوب وقال ثعلب التوبة قال الشاعر

فاز بالحطة التي جعل الله \* بها ذنب عبده مغفوراً

وقال الكلبي تعبدوا بقولها كفارة انتهى (الثالثة) قوله (حطة) مرفوع  
على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره مسئلتنا حطة أي أن تحط عنا خطايانا وقال  
بعضهم تقديره أمرنا حطة وقال بعضهم هو رفع على الحكاية (الرابعة) قوله  
(فدخلوا يزحفون على أستاههم) أي ينحرون على أليآتهم فعل المقعد الذي

## ﴿ العَجَبُ وَالْكِبَرُ وَالتَّوَاضُّعُ ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « بَيْنَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بُرْدَيْنِ وَقَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ خُفَّ بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا حَتَّى يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وَفِي رِوَايَةِ إِبْنِ أَبِي شَلَالَةَ (إِنْ رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ)

يَمْشِي عَلَى إِبْنَتِهِ يُقَالُ زَحَفَ الصَّبِيُّ إِذَا مَشَى كَذَلِكَ وَالِاسْتِئْثَاءُ جَمْعُ اسْتِ وَهُوَ الدَّبَرُ ﴿الخامسة﴾ قوله (وقالوا حبة في شعرة) أى قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والاستخفاف بالأوامر الشرعية وهو كلام خلف لا معنى له وقد عرفت أن في رواية البخاري قيل حنطة فزادوا في لفظة الحنطة نونا وغيره بذلك عن مدلوله ثم ضموها إليه هذا الكلام الخالي عن الفائدة تنميا للاستهزاء وزيادة في العتو وفي كتب التفسير أنهم قالوا حطانا صمقانا يعنون حنطة حمراء فعاقبهم بالرجز وهو العذاب المقرن بالهلاك قال ابن زيد كان طاعونا أهلك الله به منهم في ساعة واحدة سبعين ألفا ﴿السادسة﴾ في قوله تعالى « نفقر لكم خطاياكم » ثلاث قراءات في المشهور (إحداها) قراءة نافم بالياء المثناة من تحت مضمومة وفتح الفاء (الثانية) قراءة ابن عامر بالثاء المثناة من فوق مضمومة وفتح الفاء (الثالثة) قراءة الباقيين بالتون مفتوحة وكسر الفاء

## ﴿ العَجَبُ وَالْكِبَرُ وَالتَّوَاضُّعُ ﴾

### ﴿ الحديث الاول ﴾

عَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « بَيْنَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي بُرْدَيْنِ وَقَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ خُفَّ بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا حَتَّى يَوْمَ الْقِيَامَةِ » (فيه) فوائد ﴿الاول﴾ أخرجه مسلم عن هذا الوجه من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ومن طريق أبي رافع عن أبي هريرة بلفظ (إن رجلا ممن كان قبلكم يتبختر في حلة) الحديث واتفق عليه الشيخان من طريق شعبة عن

محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ (بينما رجل يمشي في حلة تعجبه نفسه مرجل جته إذ خسف الله به فهو يتجلجل إلى يوم القيامة) لفظ البخاري ولم يسق مسلم لفظه وأخرجه أيضاً من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة بلفظ «بينما رجل يمشي قد أعجبه جته وورده» وأخرجه البخاري من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة (الثانية) قيل يحتمل أن هذا الرجل من هذه الأمة فأخبر النبي ﷺ بأنه سيقم هذا وقيل بل هو اخبار عن قبل هذه الأمة قال القاضي عياض وهذا أظهر وقال النووي هذا هو الصحيح وهو معنى إدخال البخاري له في ذكر بني إسرائيل (قلت) وقد صرح به في رواية مسلم المتقدمة حيث قال فيها (إن رجلاً من كان قبلكم) وروى أبو يعلى الموصلي في مسنده عن كريب قال «كنت أقود ابن عباس في زقاق أبي لب فقال يا كريب بلغنا مكان كذا وكذا؟» (قلت) أنت عنده الآن فقال حدثني العباس بن عبد المطلب قال بينا أنا مع النبي ﷺ في هذا الموضع إذ أقبل رجل يتبحر بين بردين وينظر في عطفيه قد أعجبه نفسه إذ خسف الله به الأرض في هذا الموضع فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة» (الثالثة) البرد بضم الباء الموحدة واسكان الراء المهمة نوع من الثياب معروف قال في المحكم ثوب فيه خطوط وخص بعضهم به الوشي والجمع ارادوا برود وروى قال أبو العباس القرطبي البردان الرداء والازار وهذا على طريقة تشبيه العمرين والقميرين انتهى وفي تعيينه أن البردين إزار ورداء نظروا قوله إنه كالعمرين والقميرين مردود لأن ذلك فيه تغليب وهذا لا تغليب فيه بل كل من مفرديه برود ولو قيل للارار والرداء إزاران أو رداً أن لكان من باب التغليب (الرابعة) في هذه الرواية قد أعجبه نفسه وفي الأخرى (قد أعجبه جته وورده) قال أبو العباس القرطبي إعجاب الرجل بنفسه هو ملاحظته لها بعين الكمال والاستحسان مع إسكان منه الله تعالى فإن دفعها على الغير واحتقره فهو الكبير المذموم (الخامسة) قوله يتجلجل بالحليم واللام المكررتين أي يتحرك وينزل مصطرباً قاله الخليل وغيره وقوله (يوم اقيامة) مجرور بحتى وهي دالة على انتهاء الغاية بشرط كون المجرور بها آخر



وَعَنْ فَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْمَ (كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ( لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا ) زَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ ( قَالَ أَبُو بَكْرٍ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَحَدَ شِقَى إِزَارَى تَسْتَرَّخِيَ إِلَّا أَنْ أَتَعَاهَدَ ذَلِكَ مِنْهُ  
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَسْتُ بِمَنْ يَصْنَعُهُ خِيَلًا ) وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ ( فَقَالَتْ أُمُّ  
سَلَمَةَ فَكَيْفَ تَصْنَعُ النِّسَاءُ بِذِيوَلْهِنَ قَالَ يُرْخِينَ شِبْرًا فَقَالَتْ إِذَا

جزء أو مكافئ آخر جزء ذكره الرغشري وطائفة من المغاربة وابن مالك في  
شرح الكافية ولم يشترط ذلك في التسهيل ( السادسة ) قال أبو العباس القوطي يفيد  
هذا الحديث ترك الامن من تعجيل المؤاخضة على الذنوب ، وأن عجب المرء  
بنفسه وثوبه وهيئته حرام وكبيرة

### الحديث الثاني

وَعَنْ فَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْمَ كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ  
خِيَلًا » وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ( لَا يَنْظُرُ  
اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْرًا ) وَعَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْظُرُ إِلَى الْمُسْبِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ )  
لَيْسَ هَذَا اللَّفْظُ فِي وَاحِدٍ مِنَ الصَّحِيحِينَ ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأَوَّلَى ) حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ  
أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ عَنِ الثَّلَاثَةِ وَلَيْسَ فِي رِوَايَةِ الشَّيْخَيْنِ  
( يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَعَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ الثَّلَاثَةِ بِنِ سَعْدٍ  
وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ أَيُّوبَ السَّحْتَيَّانِيِّ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ  
وَالنَّسَائِيُّ فِي رِوَايَتِهِمَا ( فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ فَكَيْفَ تَصْنَعُ النِّسَاءُ بِذِيوَلْهِنَ فَقَالَ

تَنكشِفُ أَقْدَامُهُنَّ ، قَالَ فَرَخِيْنَهُ ذِرَاعًا لَا يَزِدُّنَ عَلَيْهِ ) وَقَالَ حَسَنٌ  
صَحِيْحٌ وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ قَالَ  
( لَا يَنْظُرُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْرًا ) وَعَنْ هَمَّامٍ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ « إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنْظُرُ إِلَى  
الْمُسْبِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » لَمْ يُخْرِجْ وَاحِدٌ مِنَ الشَّيْخَيْنِ هَذَا اللَّفْظَ إِلَّا خَيْرَ  
وَمَعْنَاهُ يُوَدِّيهِ الْمَتْنُ الَّذِي قَبْلَهُ وَلِمُسْلِمٍ ( ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ، الْمُسْبِلُ  
وَالْمَنَانُ وَالْمُذْفِقُ سَلَعَتُهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ »

يرخين شبرا فقالت اذا تنكشف اقدمهن قال فيرخينه ذراعا لا يزدن عليه)  
وقال الترمذى حسن صحيح ورواه مسلم والنسائى وابن ماجه من رواية عبيد الله  
ابن عمر ومسلم أيضا من رواية أسامة بن زيد الملبى وعمر بن محمد العمرى خمستهم  
عن نافع وزادوا فيه يوم القيامة وأخرجه الأئمة السنة خلا الترمذى من طريق  
سالم عن أبيه وفيه يوم القيامة وفي رواية البخارى وأبى داود والنسائى (فقال  
أبو بكر إن أحد شقى نوبى يسترخى إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول  
الله ﷺ إنك لست تصنع ذلك خيلاء) واتفق عليه الشيخان والنسائى من  
رواية محارب بن دثار ومسلم والنسائى من رواية جبة بن سحيم ومسلم بن  
يناق ومسلم أيضا من رواية زيد بن محمد العمرى وعلقه البخارى من رواية  
زيد بن عبد الله وجبة بن سحيم أيضا وابن ماجه من رواية عطية العوفى  
كلهم عن ابن عمر وحديث أبى هريرة من الطريق الاولى أخرجه البخارى  
من هذا الوجه من طريق مالك وأخرجه مسلم والنسائى من طريق شعبة

عن محمد بن زياد عن أبي هريرة وابن ماجه من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ من الخلاء وأما الطريق الثاني فقال والذي رحمه الله لم يخرج واحد من الشيخين هذا اللفظ الاخير ومعناه يرد به المتن الذي قبله ولمعلم من حديث أبي هريرة (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب) وهذا كلامه ولم أقف على هذا في صحيح معلم من حديث أبي هريرة وإنما أخرجه هو وأصحاب السنن الأربعة من حديث أبي ذر من رواية خرشة بن الجرعة فهذا وجدت في نسختي من الاحكام الكبرى التي قرأت فيها على والذي رحمه الله ضياعا على قوله من حديث أبي هريرة والظاهر أنه بأمره ومع ذلك فعبارة توم أنه من حديث أبي هريرة لأن كلامه على حديث أبي هريرة والله أعلم (الثانية) (الخلاء) بضم الخاء وحكى كسرها في المحكم وغيره وفتح الياء واللام معدودة قال النووي قال العلماء الخلاء والخبة والبطر والكبر والاز هو والتبخر كلها بمعنى واحد وهو حرام ويقال خال الرجل خالا واختال اختيالا إذا تكبر وهو رجل خال أي متكبر وصاحب حال أي صاحب كبر انتهى قال والذي رحمه الله في شرح الترمذي وكأنه مأخوذ من التخيل أي الظن وهو أن يخيل له أنه بصفة عظيمة بلباسه لذلك لباس أو لغير ذلك انتهى وهو محتمل ويقال للكبر أيضا خيل وأخيل وخبة بكس الخاء ذكر ذلك في المحكم (الثالثة) معنى كون الله تعالى لا ينظر إليه أي لا يرحمه ولا ينظر إليه نظر رحمة ونظره سبحانه لعباده رحمة لهم ولعنه بهم قال والذي رحمه الله فعبر عن المعنى الكائن عن النظر بالنظر لأن من نظر الى متواضع رحمه ومن نظر الى متكبر متعبرمقته فالنظر اليه اقتضى الرحمة أو المقت (الرابعة) فإن قلت ما معنى التقيد بيوم القيامة (قلت) لأنه محل الرحمة العظيمة المستمرة التي لا تنقطع بخلاف رحمة الدنيا فقد تنقطع عن المرحوم ويأتي له ما يخالفها (الخامسة) يدخل في قوله توبه الازار والرداء والقمص والسراويل والجبة والقباء ونحو ذلك مما يسمى ثوبا في صحيح البخاري عن شعبة (قلت لمحارب أذكر إزاره قال ما خص إزاراً ولا قميصاً) وفي سنن

أبي داود والنسائي وابن ماجه بإسناد حسن أو صحيح كما جزم النووي في شرح مسلم بكل منهما في موضع عن سالم عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبي ﷺ قال (الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر شيئاً خيلاء لم ينظر الله تعالى إليه يوم القيامة) وأما الرواية التي فيها ذكر الازار وهي في الصحيح فخرجت على الغالب من لباس العرب وهو الازر وحكى النووي في شرح مسلم عن محمد ابن جرير الطبري وغيره أن ذكر الازار وحده لانه كان عامة لباسهم وحكم غيره من القميص وغيره حكمه ثم اعترض ذلك بأنه جاء مبنيًا منصوصاً فذكر رواية سالم عن أبيه المتقدمة (فإن قلت) ما المراد بإسبال العمامة هل هو جرها على الارض مثل الثوب أو المراد المبالغة في تطويل عذبتها بحيث يخرج عن المعتاد قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي هو محل نظر والظاهر أنه إذا لم يكن جرها على الارض معهوداً مستعملاً فلم يراد الثاني وأن الاسبال في كل شيء بحسبه والله أعلم (السادسة) هل يختص ذلك بجر الديول أو يتعدى إلى غيرها كالأكام إذا خرجت عن المعتاد قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي لا شك في تناول التحريم لما من الارض منها للخلاء ولو قيل بتحريم ما زاد عن المعتاد لم يكن بعيداً فقد كان كم رسول الله ﷺ إلى الزنخ وأراد عمر قص كم عتبة بن فرقد فيما خرج عن الاصابع وكذلك فعل علي في قميص اشتراه لنفسه ولكن قد حدث للناس اصطلاح بتطويلها فإن كان ذلك على سبيل الخيلاء فهو داخل في النهي وإن كان على طريق العوائد المتجددة من غير خيلاء فالظاهر عدم التحريم وذكر القاضي عياض عن العلماء أنه يكره كل ما زاد على الحاجة والمعتاد في اللباس من الطول والسعة (السابعة) هذا الوعيد يقتضي أن ذلك كبيرة وقد تقدم عن الترمذي أنه قال إن العجب كبيرة والكبر عجب وزيادة كما تقدم وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة قال (بينما رجل يصلي مسجلاً إزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ ثم جاء فقال اذهب فتوضأ فقال له رجل يا رسول الله مالك أمرته أن يتوضأ ثم سكنت عنه قال انه كان يصلي وهو مسجل إزاره وإن الله لا يقبل صلاة رجل مسجل وفي معجم الطبراني الاوسط عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول

الله ﷺ فذكر حديثاً فيه (أن ربح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام وأنه لا يجدها طاق ولا قاطم رحم ولا شيخ زان ولا جار إزاره خيلاء إنما الكبرياء لله رب العالمين) فيه جابر الجعفي وهو ضعيف (الثامنة) قال والدي رحمه الله في شرح الترمذي دخل في قومه (من جرثوبه) الرجال والنساء ولذلك سألت أم سلمة عند ذلك بقولها فكيف تصنع النساء بذيولهن فإن قلت كيف يصح هذا الكلام وقد قال القاضي عياض أجمع العلماء على أن هذا ممنوع في الرجال دون النساء وقال النووي أجمع العلماء على جواز الأسبال للنساء (قلت) الظاهر أن الخيلاء محرمة على التريقين وإنما سألت أم سلمة رضي الله عنها عما تفعله النساء لغير الخيلاء فصحت ما ذكره الشيخ رحمه الله من دخول النساء في ذلك وعليه يدل فهم أم سلمة وتقريره عليه الصلاة والسلام لها على ذلك فإنه لو لم يتناوهند لقال لها ليس حكم النساء في ذلك كحكم الرجال والاجماع الذي نقله القاضي والنووي في غير حالة الخيلاء (فإن قلت) حالة غير الخيلاء لا تحريم فيها كما سيأتي والقاضي قال أنه ممنوع (قلت) لعله أراد الكراهة فإن فيها مسمهاً غير جازم لأنه يصح أن ينهى عن المكروه والله أعلم (الثاسعة) التقيد بالخيلاء يخرج ما إذا جره بغير هذا القصد ويقضى أنه لا تحريم فيه وقد تقدم من صحيح البخاري وغيره قول أبو بكر رضي الله عنه (إن أحدثني ثوبي يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله ﷺ أنك لست تصنع ذلك خيلاء) وبوب البخاري في صحيحه باب من جر إزاره من غير خيلاء وأورد فيه هذا الحديث وحديث أبي بكر (خسفت الشمس ونحن عند النبي ﷺ فقام يجرثوبه مستعجلاً حتى أتى المسجد) الحديث وقال النووي في شرح مسلم ظواهر الأحاديث في تقييدها بالجر خيلاء يدل على أن التحريم مخصوص بالخيلاء وكذا نص الشافعي في الفرق كما ذكرنا وأما القدر المستحب فيما يترك إليه طرف التقيص أو الأزار فنصف الساقين كما في حديث ابن عمر المذكور وفي حديث أبي سعيد (اررة المؤمن إلى انصاف ساقيه لا جناح عليه فيها بينه وبين الكعبين ما أسفل من ذلك فهو في النار) فالمستحب نصف الساقين والجائز بلا كراهة ما تحته إلى الكعبين فما نزل عن الكعبين فهو ممنوع فإن كان

للخيلاء فهو ممنوع منهم تحريم وإلا فتع نفيه وأما الأحاديث المطلقة بأن ماتحت  
الكعابين في النار فالمراد به ما كان للخيلاء لأنه مطلق فوجب حمل على المقيد انتهى  
وقال ابن العربي في شرح الترمذي لا يجوز للرجل أن يجاوز بثوبه كعبه ويقول  
لا أتكبر به لأن النهي قد يتناوله لفظاً ولا يجوز أن يتناوله اللفظ حكماً فيقول  
إني لست ممن يسهل لأن تلك العلة ليست في فاته بخالف الشريعة ودعوى لا  
تعمل له بل من تكبره يطيل ثوبه وإزاده فكذب في ذلك معلوم قطعاً انتهى وهو  
مخالف لتقييد الحديث بالخيلاء كما تقدم والله أعلم (بالعاشرة) يستثنى من جره خيلاء  
ما إذا كان ذلك سالة القتال فيجوز لما في الحديث الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام  
قال (إن من الخيلاء ما يحب الله ومن الخيلاء ما يبغض الله فاما الخيلاء التي يحب  
الله فأن يتبختر الرجل بنفسه عند القتال) الحديث صححه ابن حبان فالجر خيلاء  
هنا فيه إعراز الاسلام وظهوره واحتقار عدوه وغيظه بخلاف ما فيه احتقار  
المسلمين وغيظهم والاستعلاء عليهم قال والذي رحمه الله في شرح الترمذي  
والأظهر أيضاً جوازه بلا كراهة دفعا لضرر يحصل له كأن يكون تحت كعبه  
جراح أو حكة أو نحو ذلك إن لم يغطيها تؤذ الهوام كالقباب ونحوه بالجلوس  
عليها ولا يجد ما يسترها به إلا راداه أو إزاره أو قبضه فقد أذن النبي ﷺ  
للزير وابن عوف في لبس قميص الحرير من حكة كانت بهما وأذن النبي ﷺ لكعب  
في حلق رأسه وهو محرم لما أذاه القمل مع تحريم لبس الحرير لغير عارض وتحريم  
حلق الرأس للمحرم وهذا كما يجوز كشف العورة للتداوى وغير ذلك من الأسباب  
المبيحة للترخص (الحادية عشرة) إن قلت في الصحيحين عن ابن مسعود  
مرفوعا (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقل ذرة من كبر قال رجل إن الرجل  
يجب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر  
الحق وغمط الناس) فالجار لثوبه فوق السكين مظهرا للتجمل بذلك معجبا بحسن  
ملبسه ونضارة روقه لم يتكبر عن قبول الحق ولم يحقر أحدا فكيف جعل  
كبرا مذموما (قلت) الذم إنما ورد فيمن فعل ذلك كبرا بأن يفعله غير قابل  
للتصبيحة النبوية ولا مكترنا بالآداب الإلهي أو محقرا لمن ليس على صفته التي رآها

جمعة بهجة فإن لم يوجد واحد من الامرين وإنما أعجبه روثه غافلا عن نعمة الله تعالى فهو العجب على ما تقدم بيانه فإن استحضر مع استحصانه طيبته وإعجابه بلبوسه نعمة الله عليه بذلك وخضع لها فليس هذا تكبرا ولا إعجابا ولم يرد في الحديث ذمه والله أعلم ﴿الثانية عشرة﴾ قال والذي رحمه الله في شرح الترمذى الذارع الذى رخص للنساء فيه أى ما كان أولا مما يلى جسم المرأة هل ابتداءه من الحد الممنوع منه الرجال وهو من الكعبين أو من الحد المستحب وهو أنصاف الساقين أو حده من أول ما يمس الأرض؟ الظاهر أن المراد الثالث بدليل حديث أم سلمة التى رواه أبو داود والنسائى واللفظ له وابن ماجه قالت (سئل رسول الله ﷺ كم نحر المرأة من ذيلها قال شبرا قالت إذا ينكشف عنها قال فنذراع لا تزيد عليه) فظاهره أن لها أن تنحر على الأرض منه ﴿الثالثة عشرة﴾ قال والذي أيضا فى شرح الترمذى الظاهر أن المراد ذراع اليد وهو شبران بدليل ما فى سنن أبى داود وابن ماجه من رواية أبى بكر الصديق الناجى عن ابن عمر قال (رخص رسول الله ﷺ لأمهات المؤمنين شبرا ثم استزده فزادهن شبرا فكن يرسلن إلينا فنذرع لهن ذراعا) فدل على أن الذراع المأذون لهن فيه شبران وهو الذراع الذى تقاس به الحصر اليوم ﴿الرابعة عشرة﴾ قال والذي أيضا: قد يستدل به على أنه ليس للخنثى المشكل جر الذيل وقد يقال لما كان حكم عورته حكم عورة المرأة فى القدر احتياطا كان حكمه حكم المرأة فى الستر وقد يجاب بأن ستر العورة واجب وقد يحصل بغير جر الذيل والمرأة قد رخص لها فى جر الذيل فلا تبلغ الرخصة غيرها بل حق الخنثى أن يستر قدر عورة الحرة وأما تشبيهه بالمرأة فقد يمنع منه لاحتمال كونه رجلا وقد يقال يمنع أيضا من زى الرجال لاحتمال كونه امرأة فقد نهى كل منهما عن التشبه بالآخر انتهى ﴿الخامسة عشرة﴾ إذا كان على المرأة ثوبان فأكثر وكل سائر فهل يجوز أن تنحر جميع ذيلها على الأرض مقدار ذراع أو تقتصر على جر واحد منها لأن الرخصة وردت فى حقهن للستر وهو حاصل بثوب واحد فيه احتمال والظاهر الثانى والله أعلم

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (تَعَاجَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ، فَقَالَتْ  
النَّارُ أُورِثْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ فَإِلَيَّ لَا يَدْخُلُنِي  
إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسَفَلَةٌ وَغَوِيَّهُمْ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْجَنَّةِ إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي  
أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مَنْ عِبَادِي، وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي أُعَذِّبُ بِكَ مَنْ  
أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مِلْؤُهَا) وَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ

### ➤ الحديث الثالث ➤

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «تَحَاحَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ أُورِثْتُ  
بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ فَإِلَيَّ لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ وَسَفَلَةٌ  
وَغَوِيَّهُمْ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْجَنَّةِ إِنَّمَا أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مَنْ عِبَادِي  
وَقَالَ لِلنَّارِ إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابِي أُعَذِّبُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مَنْ عِبَادِي وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ  
مِنْكُمَا مِلْؤُهَا، وَذَكَرَ بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) : اتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانِ مِنْ  
هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَبَقِيَّةَ الْحَدِيثِ (فَإِنَّمَا  
النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي حَتَّى يَصْعَقَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَجُلَهُ فِيهَا تَهْوِلُ : قَطُّ قَطُّ قَطُّ فَهَذَا  
تَمْتَلِيءُ وَيَزْوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَظِلُّ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدٌ، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ  
عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا) وَلَمْ يَذْكُرِ الْمَصْنُفُ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذِهِ الزَّيَادَةَ لِحُصُولِ الْمُتَقَصُّودِ  
مِنَ التَّبْوِيبِ بِصَدْرِ الْحَدِيثِ وَهُوَ الدَّلَالَةُ عَلَى ذَمِّ الْكِبَرِ وَاسْتِحْقَاقِ فَاعِلِهِ  
النَّارَ، وَلَئِنْهَا مِنْ أَحَادِيثِ الصِّفَاتِ الْمَشْكُوكَةِ الْمَحْتَاجَةِ إِلَى التَّأْوِيلِ وَقَدْ زَعَمَ الْإِمَامُ  
أَبُو بَكْرِ بْنُ فُورَكَ أَنَّ هَذِهِ الْمَنْطِقَةَ هِيَ قَوْلُهُ (حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ رَجُلَهُ) غَيْرُ ثَابِتَةٍ  
عِنْدَ أَهْلِ النُّقْلِ وَلَكِنْ قَدْ عُرِفَتْ أَنَّهُ قَدْ رَوَاهَا الْبُخَارِيُّ وَمُسْنَدُ غَيْرِهِمَا فِيهِ  
صَحِيحَةٌ وَقَدْ أُوِيلَهَا مِنْ أَوْحَةٍ (أَحَدُهَا) أَنَّ الْمُرَادَ رَجُلَ بَعْضِ الْخُلُوقِ فَيَعُودُ  
الضَّمِيرُ فِي رَجُلِهِ إِلَى ذَلِكَ الْخُلُوقِ الْمَعْلُومِ (الثَّانِي) أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ فِي الْخُلُوقَاتِ  
مَا يُسَمَّى بِهَذِهِ التَّسْمِيَةِ (الثَّالِثُ) أَنَّهُ يَحْجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالرَّحْلِ جَمَاعَةٌ مِنَ الدَّسِّ



كما يقال رجل من جراد أى قطعة منه (الرابع) أن المراد بوضع الرجل نوع زجر لها كما تقول جعلته تحت رجلى (الخامس) أن الرجل قد تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجد واللاح كما تقول قام في هذا الأمر على رجل والمشهور في أكثر روايات الحديث حتى يضع فيها قدمه وفيها التأويلات المتقدمة وأشهر منها تأويل آخر أن المراد من قدمه الله لها من أهل العذاب وهذا كله بناء على طريقة التأويل وهى طريقة جمهور المتكلمين والشي عليه جمهور الملة وطائفة من المتكلمين أنه لا يتكلم في تأويلها بل يؤمن بأنها حق على ما أراد الله ولها معنى يليق بها وظاهرها غير مراد وذكر الخطابى أن ترك التأويل إنما هو في الصفات الواردة في القرآن أو في السنة المتواترة فأما الواردة في اخبار الآحاد من غير أن يكون لها في القرآن أصل فأنها قول وأخرج مسلم أيضا حديث تحتاج الجنة والنار من رواية أبى الزناد عن الأعرج ومن رواية أيوب السخيتاني عن محمد بن سيرين كلاهما عن أنس بن مالك في قوله (تحتاج الجنة والنار) قال الثوري هذا الحديث على ظاهره وأن الله تعالى جعل في الجنة والنار تميزا يدركان به فتعاجتا ولا يلزم من هذا أن يكون التمييز فيهما دائما وقال أبو العباس القرطبي ظاهر هذه الحاجة (أنها لسان مقال) فيكون خزنة كل واحدة منهما هم القائلون ذلك ويجوز أن يخلق الله ذلك القول فيما شاء من أجراء الجنة ولا يشترط عقلا في الاصوات المقطعة أن يكون محلها حيا خلافا لمن اشترط ذلك من المتكلمين ولو سلمنا ذلك لكان من الممكن بأن يخلق الله تعالى في بعض أجزاء الجنة والنار الجمادية حياة بحيث يصدر ذلك القول عنه لا سيما وقد قال بعض المفسرين في قوله تعالى « وان الدار الآخرة هي الحيوان » أن كل ما في الجنة حي ويحتمل أن يكون ذلك (لسان حال) فيكون ذلك عبارة عن حالتهم والاول أولى والله أعلم (السائلة) قوله (تحتاج) أى (تخاصمت) قال في الصحاح تحتاج التحاصم قال في المحكم حاجه نازعه الحاجة، وحجه غلبه على حجته وقال ابن عسيرة في تفسير قوله تعالى « واذ يتحاورون في النار » الحاجة التحاور بالحجة والخصومة م - ١٢ - صرح بتريب نام

انتهى والظاهر أن المراد بتحتاج الجنة والنار تخصمها في الافضل منها واقامة كل منها الحجة على أفضليتها واحتجت النار بقهرها للتكبرين والمتجبرين واحتجت الجنة بكونها مأوى الضعفاء في الدنيا عوضهم الله تعالى عن ضعفهم الجنة فقطع سبحانه وتعالى التخاصم بينهما وبين أن الجنة رحمته أي نعمته على الخلق إن جعلت الرحمة صفة فعل أو أثر ارادة الخير بمن يشاء ان جعلتها صفة ذات وان النار عذابه الناشئ عن غضبه و ارادة انتقامه جل وعلا ﴿الرابعة﴾ فيه ذم التكبر والتبختر وأن فاعل ذلك من أهل النار فان وصل الكبر بالانسان إلى الكفر لتكبره عن الايمان بالله ورسوله فهو مخلد في النار وان لم يصل الى ذلك فلا بد له من الخلوص منها ولا يقطع له بدخولها أيضا بل هو تحت المشيئة فقد يعفى عنه ولا يدخلها ﴿الخامسة﴾ قوله ( وسفلهم ) هو بكسر السين المهمة وفتح القاء كذا ضبطناه عن شيخنا والذي رحمه الله وهو جمع سفة بكسر السين واسكان القاء وهو الرجل الوضيع ويوافقه قول صاحب الصحاح والعامية تقول رجل سفة من قوم سفل وكذا قال في النهاية ثم قال وليس بعربي وذلك بعد أن صدرا كلامهما بأن السفة بفتح السين وكسر القاء السقاط من الناس وأنه يقال هو من السفة ولا يقال سفة لأنه جمع ثم قال في النهاية وبعض العرب يخفف فيقول فلان من سفة الناس فينقل كسرة القاء الى السين وحكاها في الصحاح عن ابن الحكيث وقال في المحكم سفة الناس أي بفتح السين وكسر القاء وسفلتهم أي بكسر السين واسكان القاء أسافلهم وغوغاؤهم ﴿المادسة﴾ قوله ( وغوغهم ) كذا وقع في أصلنا أنه بفتح الغين المعجمة وكسر الواو وتشديد الياء ولا يظهر له هنا معنى ولهذا كان والذي رحمه الله يقول لعله وغوغاؤهم وكتبه بخطه كذلك على حاشية نمخته ولعله تصحيف بقولهم وغرهم وهو الذي في رواية مسلم من هذا الوجه كما سيأتي والذي في الصحيحين بعد قوله الا ضعفاء الناس وسقطهم وهو بفتح السين والقاف وهو بمعنى الضعفاء والمحتقرين فهو قريب من معنى الاول وقد قال أبو العباس القرطبي الضعفاء هم ضعيف يعنى به الضعفاء في أمر الدنيا ويحتمل أن يريد به هنا الفقراء وحمله

على الفقراء أولى من حمله على الاول لأنه يكون معنى الضعفاء معنى العجزة المذكورين بعد وسقطهم جمع ساقط وهو النازل القدر وهو الذى عبر عنه بأنه لا يؤبه له وأصله من سقط المتاع وهو رديئه انتهى قال القاضى عياض وقيل معنى الضعفاء هنا وفى الحديث الآخر أهل الجنة كل ضعيف متضعف أنه الخاضع لله تعالى المنزل نفسه له سبحانه وتعالى ضد المتبخر المستكبر وقال أبو بكر بن خزيمة الضعيف هنا الذى يرى نفسه من الحول والقوة فى اليوم واليلة عشرين مرة إلى خمسين ولم يرد التحديد وإنما اراد انصافه بالتبرئة من الحول والقوة والرجاء إلى الله تعالى متى تذكر قال أبو عبد الله القرطبي ومثل هذا لا يقال من قبل الرأى فهو مرفوع انتهى وهو عجيب لان ذلك إنما يقال فى الصحابى لا فى مطلق الناس وفى رواية مسلم بعد ذلك وغيرهم ورويت هذه اللفظة على ثلاثة أوجه حكاهما القاضى عياض قال النووى وهى موجودة فى النسخ (أحدها) غرثهم بغيرين معجمة مفتوحة وراء مفتوحة وناء مثناة قال القاضى هذه رواية الأكثرين من شيوخنا ومعناها أهل الحاجة والفاقة والجوع، والغرث الجوع (والثانى) عجزتهم بغيرين مهملة مفتوحة وجيم وزاى وناء جمع حاز (والثالث) غرثهم بغيرين معجمة مكسورة وراء مشددة وناء مثناة من فوق قال النووى وهذا هو الأشهر فى نسخ بلادنا أى البله الغافلون الذين ليس لهم فك وحذق فى أمور الدنيا وهونحو الحديث الآخر (أكثر أهل الجنة البله) قال القاضى معناه سواد الناس وعامتهم من أهل الايمان الذين لا يفتنون للشبه فدخل عليهم الفتنة أو تدخلهم والبدعة أو غيرها فهم نابتوا الايمان صحيحوا العقائد وهم أكثر المؤمنين وهم أكثر أهل الجنة وأما العارفون والعلماء العامون والصالحون المتعبدون فهم قليلون وهم أصحاب الدرجات العلى انتهى وفى رواية مسلم من طريق أبى الزناد بعد قوله وسقطهم، وعجزهم وهو بفتح العين والجيم جمع حاز ومعناه العاحزون عن صب الدنيا والتسكن فيها والثروة والشوكة كذا ضبطه القاضى عياض والنووى وقال أبو العباس القرطبي ويلزم على ذلك أن يكون بالناء ككاتب وكتبه وحاسب وحسبه وسقوط الناء فى مثل هذا الجمع نادر وإنما يعقطنها إذا ساكوا بالجمع مسلك اسم الجنس كالعمر

وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ «سَأَلَ رَجُلٌ عَائِشَةَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ؟ قَالَتْ نَعَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخْطِطُ ثَوْبَهُ: وَيَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعْمَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ» (رواه البخاري مختصراً من رواية الأسود) قُلْتُ لِعَائِشَةَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ؟ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةٍ أَهْلِهِ (وَالْتَرْمِذِيُّ فِي السَّمَائِلِ) (كَانَ بَشَرًا مِنَ الْبَشَرِ يُفَلِّي ثَوْبَهُ وَيَحْلِبُ شَاتَهُ وَيَخْدُمُ نَفْسَهُ)

ذلك في سقطهم ومواب هذا اللفظ أن يكون عجزهم بضم العين وتشديد الجيم كنعو شاهد وشهد وكذلك أذكراني قرأته

#### الحديث الرابع

وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ «سَأَلَ رَجُلٌ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ نَعَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخْطِطُ ثَوْبَهُ وَيَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعْمَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ» (رواه البخاري مختصراً) (كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةٍ أَهْلِهِ) (فِيهِ) (فَوَائِدُ) (الْأُولَى) (رواه البخاري والترمذي من طريق إبراهيم عن الأسود) سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةٍ أَهْلِهِ فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ (وَفِي لَفْظِ الْبُخَارِيِّ) (خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ) (وَفِي لَفْظِهِ) (فَإِذَا سَمِعَ الْإِذَانَ خَرَجَ) (وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ فِي السَّمَائِلِ مِنْ رِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ) قَالَتْ «قَبْلَ لِعَائِشَةَ مَاذَا؟ كَانَ يَعْمَلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ كَانَ بَشَرًا مِنَ الْبَشَرِ يُفَلِّي ثَوْبَهُ وَيَحْلِبُ شَاتَهُ وَيَخْدُمُ نَفْسَهُ» (الْثَانِي) (قَوْلُهُ) (يَخْصِفُ نَعْلَهُ) (بِالْحَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَالصَّادِ الْمُهْمَلَةِ أَيْ يَخْرِجُهَا طَاقَةً عَلَى الْآخَرِ مِنْ الْخُصْفِ وَهُوَ الضَّمُّ وَالْجَمْعُ) (الْثَالِثَةُ) (الْمِهْنَةُ) (بِفَتْحِ الْمِيمِ وَإِسْكَانِ الْهَاءِ وَفَتْحِ النُّونِ وَحُكِيَ فِيهِ أَبُو رَيْدٍ وَالْكَسَائِيُّ وَغَيْرُهُمَا كَسَرِ الْمِيمِ أَيْضًا وَأَنْكَرَهُ

الاصمعي وكان القياس لو قيل مثل جلسة وخدمة إلا أنه جاء على فعلة واحدة وقال في النهاية الرواية بفتح الميم وقد تكسر وقال الزمخشري وهو عند الاثبات خطأ وحكى في المشارق عن ثمر انه انكر الفتح وصحح الكسر وحكى في المحكم الوجيهين من غير ترجيح وزاد فيه لفتين آخرين (احداها) المهنة بفتح الميم والهاء (والثانية) المهنة بفتح الميم وكسر الهاء والمشهور انها الخدمة وبه حزم صاحبها الصحاح والنهاية وفي صحيح البخارى فى نفس الحديث «فى مهنة اهله» يعنى خدمة اهله وقال فى المشارق اى عملهم وخدمتهم وما يصلحهم وقال فى المحكم هى الخندق بالخدمة والعمل ﴿الرابعة﴾ فيه بيان تواضعه عليه الصلاة والسلام والمهنة المذكورة فى رواية البخارى مفسرة بما فى رواية احمد من خصف نملة وخياطة ثوبه وبما فى رواية الترمذى فى الشمائل (من فل ثوبه وحلب شاته وخدمة نفسه) اما خدمة اهله فى الحاجات المختصة بهن فهو غير مراد من الحديث فيما يظهر ولا يمكن لامهات المؤمنين رضى الله عنهن السكوت عن ذلك والموافقة عليه وقد رجح أصحابنا الشافعية فى الزوجة التى يجب اخداها ان الزوج لو قال أنا أخدمها لتسقط مؤنة الخادم عى ليس له ذلك وعلوه بأنها تستحي منه وتعتبر به وقال بعض أصحابنا له ذلك وبه قال أبو اسحق المرورى واختاره الشيخ أبو حامد وقال القفال، وغيره له ذلك فيما لا يستحي منه كغسل الثوب واستقاء الماء وكنس البيت والطبخ دون ما يرجم إلى خدمتها كصب الماء على يدها وحمله إلى المستحم انتهى فاذا قيل مثل هذا فى الأحاد فكيف فى حق عليه السلام وفى الشمائل لأبى الحسن الصحاك عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه فى صفته عليه الصلاة والسلام «متواضع فى غير مذلة» قال ابن بطلال وفيه أن الأئمة والعصاة يتناولون خدمة أمورهم بأنفسهم وأن ذلك من فعل الصالحين ﴿الخامسة﴾ بوب عليه البخارى فى صحيحه «من كان فى حاجة أهله فأقيمت الصلاة فخرج» قال ابن بطلال لما لم يذكر فى هذا الحديث أنه أزعج عن نفسه هيئة مهنة دل على أن المرء له أن يعصى مشعراً وكيف كان من حالاته لأنه إنما يكره له التشمير وكف الشعر والنياب إذا كان يقصد ذلك للصلاة وكذلك قال مالك رحمه الله أنه لا بأس أن يقوم الى

## ﴿ الطَّبُّ وَالرَّقِي ﴾

عَنْ بَرِيدَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (عَلَيْكُمْ بِهِمَا الْعَبَّةُ السُّودَاءُ وَهِيَ الشُّونِيزُ فَإِنْ فِيهَا شِفَاءٌ) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَاتَّفَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَادَ « مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ »

الصلاة على حياة جلوسه وبذلته (قلت) ليس في الحديث أنه كان يخرج إلى الصلاة بهيئته التي كان عليها وإنما مقصودها أنه لا يقطعها عن عمله ويخرجه من بيته إلا الصلاة التي هي أهم الأمور والله أعلم

## — الطَّبُّ وَالرَّقِي —

### ﴿ الحديث الأول ﴾

عن بريدة قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول عليكم بهذه الحبة السوداء وهي الشونيز فإن فيها شفاء » رواه أحمد (فيه) فوائد ﴿ الأولى ﴾ لم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة حديث بريدة فلذلك اقتصر رحمه الله على عزوه لرواية الإمام أحمد رحمه الله وقد اتفق الشيخان وابن ماجه على إخراج هذا المتن من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة بلفظ (إن في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام، والسم الموت والحبة السوداء شونيز) نلفظ مسلم وفي رواية البخاري بيان أن قرله والسم الموت إلى آخره من كلام الزهري وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سعيد بن المسيب وحده ومسلم والترمذي والنسائي من طريق أبي سلمة وحده ومسلم أيضاً من طريق الملا بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة ودواه مسلم وابن ماجه من طريق عبد الله بن أبي عتيق عن عائشة ﴿ الثانية ﴾ فيه أن الحبة السوداء هي الشونيز قال القاضى عياض هو الأشهر وقال النووي هو الصواب المشهور الذى ذكره الجمهور قال القاضى عياض وذكر الحرثي عن

الحسن أنها الخردل وحكى المروى عن غيره أنها الحبة الخضراء قال والعرب تسمى الأخضر أسود والأسود أخضر والحبة الخضراء ثمرة البطم أى بضم الباء الموحدة واسكان الطاء المهمة قال وهو شجر الضر و(قلت) هو بكر الضاد المعجمة واسكان الراء المهمة وآخره واو، وقال فى الصحاح هو صمغ شجرة تدعى الككام تجلب من اليمن وقال أبو العباس القرطبي أولى ما قيل فيها أنها الشونيز لوجهين (أحدهما) أنه المذكور فى الحديث (وثانيهما) أنه أكثر منافع من الخردل وجب الضر ومتعين أن يكون هو المراد بالحديث اذ مقصوده الاخبار بأكثرية فوائده ومنافعه ﴿الثالثة﴾ (الشونيز) بضم الشين المعجمة واسكان الواو وكسر النون واسكان الياء المثناة من تحت وآخرها زى معجمة كذا ضبطناه ورويناه وقال أبو العباس القرطبي قيده بعض مشايخنا بفتح الشين وقال غيره بالضم وحكى القاضى عياض عن ابن الاعرابي أنه قال هو الشينيز أى ياء بعد الشين بدل الواو، وقال كذا قوله العرب قال القاضى ورأيت غيره قاله 'الشونيز' (قلت) هى كلمة أعجمية وشأن العرب عند النطق بمنحليها التلاعب بها وإيرادها كيف اتفق ﴿الرابعة﴾ فيه الحظ على استعمال الحبة السوداء وأن فيها شفاء قال القاضى عياض ذكر الأضياء فى منفعة الحبة السوداء التى هى الشونيز أشياء كثيرة وخواص عجبية يصدقها قوله عليه الصلاة والسلام فيها فذكر جالينوس أنها تحل النفع وتقتل ديدان البطن اذا أكلت أو وضعت على البطن وتنقى الركام اذا قليت وصرت فى خرقة وشمت وتزيل الملة التى ينقشر منها الجلد وتقطع التآليل المتعلقة والمنكسة والحبلان وتدر الطمس المنحبس اذا كان انحباسه من أخلاط غليظة لحة وتنفع الصداع اذا طلى بها الحبين وتقطع البثور والجرب وتحلل الأورام البلغمية اذا تضميلها مع الخل وتنفع من الماء العارض فى العين إذا استعطى بها مسحوقه بدهن الأبرشاء وتنفع من ايضاب النفس ويتمضمض بها من وجع الاسنان وتدر البول واللين وتنفع من نهشة الروتيلو وإذا بخر بها طردت الهوام قال القاضى وقال غير جالينوس خاصيتها إذهاب حمى البلغم والسوداء وقتل حب القرع وإذا علققت فى عنق المزكوم تقعته وتنفع من حمى الربيع

﴿الخامسة﴾ أطلق في حديث برودة أن فيها شفاء وقال في حديث أبي هريرة من كل داء إلا العام واختلف العلماء في ذلك فقال أكثرهم هذا من العام المخصوص قال الخطابي هذا من عموم اللفظ الذي يراد به المخصوص إذ ليس يجتمع في طبع شيء من النبات والشجر جميع القوى التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الادواء على اختلافها وتباين طبائعها وإنما أراد به شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة أو البلغم وذلك أنه حار يابس فهو شفاء بأذن الله تعالى للداء المقابل له في الرطوبة والبرودة وذلك أن الدواء ابدأ بالمضاد والشفاء بالمشاكل وقال القاضي أبو بكر بن العربي العسل ضد الأطباء إلى أن يكون دواء لكل داء أقرب من الحلة السوداء ولا يخفى أن من الأمراض ما إذا شرب صاحبه العسل خلق الله الالم بعده وأن قوله في العسل فيه شفاء للناس إنما هو في الأغلب وقال القاضي عياض والنووي هو محمول على الملل الباردة على نحو ما سبق في القسط وهو صلى الله عليه وسلم قديصف بحسب ما شاهده من غالب حال الصحابة في الزمن الذي يخالطهم فيه، ثم تقلع عن بعضهم أنه لا يبعد منقعة الحار من أدواء حارة لخواص فيها فقد نجد ذلك في أدوية كثيرة فيكون الشونيز منها لعموم الحديث ويكون استعماله أحيانا منفردا وأحيانا مركبا قال أبو العباس القرطبي وعلى هذا القول الآخر تحمل كلية الحديث على عمومها وإحاطتها ولا يمتنع من الادواء شيء إلا الداء الذي يكون عند الموت في علم الله تعالى وعلى القول الاول يكون ذلك العموم محمولا على الأكثر والغلب والله أعلم ﴿المادسة﴾ فيه استحباب التداوى وهو من مذهب أصحابنا وجهور السلف وعامة الخلف وفيه رد على من أنكر التداوى من غلاة الصوفية وقال كل شيء بقضاء وقدّر فلا حاجة الى التداوى وحجة العلماء هذا الحديث وما في معناه وفي صحيح مسلم عن جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال (لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء أبرأه بأذن الله عز وجل) وروى الترمذي وغيره عن أسامة بن شريك قال (قلت الاعراب يا رسول الله ألا نتداوى؟ قال نعم يا عباد الله تداؤوا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء إلا داء واحدا وهو الهرم) قالوا ويجب أن يعتقد أن الله تعالى هو الفاعل وأن التداوى أيضا من قدر الله تعالى، وهذا كالأمر بالدعاء



وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنْ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَطْفَتْهُمَا بِالمَاءِ » زَادَ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ « أَوْ قَالَ بِمَاءٍ زَمْزَمَ » شَكَّ هُمَا .

وكالآمر يقتال الكفار وبالتحصين ومجانبة الالتقاء باليد إلى التهلكة مع أن الاجل لا يتغير والمقادير لا تتقدم ولا تتأخر عن أوقاتها ولا بد من وقوع المقدرات والله أعلم ﴿السابعة﴾ (قوله) إلا السام يقتضى أن السام وهو الموت داء والمعروف أنه ليس داء وإنما هو عدم وفناء فيحتمل أوجها (أحدها) أنه سبه داء على طريق المبالغة فانه أشد من المرض لأن المرض داء يضعف والموت يعدم (ثانيها) أنه استثناء منقطع أى لكن السام لا دواء له كما قال وداء الموت ليس له دواء ، وإطلاق الاستثناء على المنقطع مجاز لعدم دخوله فيما قبله والله أعلم (ثالثها) أنه المراد بالمرض الذى عند الموت وفراغ الاجل فلا ينفع فيه الدواء

### الحديث الثانى

وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « إِنْ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَطْفَتْهُمَا بِالمَاءِ » (فيه) فوائد ﴿الاولى﴾ اتفق عليه الشيخان والنسائي فى سننه الكبرى من طريق مالك وزاد فى رواية البخارى قال نافع وكان عبد الله يقول (أكشف عنا الرجز) واتفق عليه الشيخان من طريق يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر بلفظ (فابردوها بالماء) وأخرجه مسلم وابن ماجه من طريق عبد الله بن نعيم عن عبيد الله بن عمر ومسلم أيضاً والنسائي فى الكبرى من طريق محمد بن بشر عن عبيد الله بن عمر كلامه بلفظ (إن شدة الحمى) ومسلم أيضاً من طريق الضحاك بن عثمان كلهم عن نافع عن ابن عمر وأخرجه مسلم أيضاً من طريق عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر ﴿الثانية﴾ قوله (من فَيْحِ جَهَنَّمَ) بفتح الفاء واسكان الياء المتناة من تحت وآءه حاء مهملة هو شدة حرها ولهبها وانتشارها وهو بمعنى قوله فى رواية أخرى (من فور جهنم)

والظاهر أنه على حقيقته ولهذا كان ابن عمر يقول ( اللهم أذهب عنا الرجز )  
 ومحتمل أنه مجاز على طريق التشبيه بحر جهنم وقد تقدم نظر ذلك في قوله  
 ﷺ ( إن شدة الحر من فيح جهنم ) ( الثالثة ) في هذه الرواية إثبات ذلك  
 للحمي وفي الرواية الأخرى ( إن شدة الحمى ) فيحتمل أن هذا من باب الإطلاق  
 والتقيد فيحمل المطلق على المقيد ويكون المراد بالحمى في هذه الرواية شدة  
 الحمى لا مطلق الحمى ويحتمل أن لا يكون بين الروایتين تفاوت ويكون  
 المراد أن الشدة الخاصة من الحمى هي من فيح جهنم وهذا وصف لازم للحمى  
 اذ لا تخلو عن شدة وإن قلت والله أعلم ( الرابعة ) قوله ( فألقوها بالماء ) هو  
 بهزة بلا خلاف وأما قوله في الرواية الأخرى ( فأبردوها ) فالمشهور أنه بهزة  
 وصل وبضم الراء يقال بردت الحمى أبردتها بردا على وزن قتلتها أقتلها قتلا  
 أى أسكنت حرارتها وأطفأت لهبها هذا هو الصحيح الفصيح المشهور في  
 الروايات وكتب اللغة وغيرها وحكى صاحب المشارك أنه يقال بهزة قطع  
 وكسر الراء في لغة وقد حكاهما الجوهري وقال هي لغة رديئة ( الخامسة )  
 فيه مداوات الحمى باستعمال الماء وحكى المازري عن بعض من في قلبه مرض أنه  
 اعترض ذلك وقال . الاطباء مجمعون على أن استعمال المحموم الماء البارد مخاطرة  
 وقريب من الهلاك لأنه يجمع المسام ويحقن البخار المتحلل ويمكس الحرارة  
 الى داخل الجسم فيكون سببا للتلف قال المازري وتقول في إبطال اعتراضه  
 أن علم الطب من أكثر العلوم احتياجا الى التفصيل حتى ان المريض يكون  
 الشيء دواؤه في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التي تليها بعارض يعرض من  
 غضب يحمي مزاجه فيتغير علاجه أو هواء يتغير أو غير ذلك مما لا نحصى  
 كثرتة فاذا وجد الشفاء بشيء في حالة ما لشخص لم يلزم منه الشفاء به في سائر  
 الاحوال وجميع الاشخاص والاصباء مجمعون على أن المرض الواحد يختلف  
 علاجه باختلاف السن والزمان والمادة والغذاء المتقدم والتأثير المألوف وقوة  
 الطبع فاذا عرفت ذلك فنقول . إن المعارض تهول على النبي ﷺ ما لم يقل  
 فانه لم يقل أكثر من قوله أبردوها بالماء ولم يبين صفته وحالته والاطباء

يعلمون أن الحمى الصفراوية يدبر صاحبها بسقى الماء البارد الشديد البرودة  
ويسقونه الثلج ويقسمون أطرافه بأشياء الباردة فلا يبعد أنه ﷺ أراد  
هذا النوع من الحمى وقد ذكر مسلم هنا في صحيحه عن أسماء رضي الله عنها  
(أنها كانت تأتي المرأة الموعوكة فتصب الماء في جيبها وتقول إن رسول الله  
ﷺ قال أبردوها بالماء فهذه أسماء راوية الحديث وقربها من النبي  
ﷺ معلوم تأولت الحديث على نحو ما قلناه فلم يبق للملحد المعترض  
الا اختراعه الكذب واعتراضه به فلا يلتفت اليه انتهى وأخذ كلامه هذا من  
الخطابي فإنه ذكره مختصرا فقال غلط بعض من ينتسب إلى العلم فانغمس  
في الماء لما أصابته الحمى فاحتقنت الحرارة في باطن بدنه فاصابته علة صعبة  
كاد أن يهلك منها فلما خرج من علة قال قولا فاحشا لا يحسن ذكره وذلك  
لجهله بمعنى الحديث وتبريد الحميات الصفراوية أن يسقى الماء الصادق البرد  
ويوضع أطراف المحموم فيه وأتبع العلاج وأسرعه إلى اطفاء نارها وكسر  
لهيبها فانما أمرنا باطفاء الحمى وتبريدها على هذا الوجه دون الانغماس في الماء  
وغلط الرأس فيه ثم ذكر حديث أسماء المتقدم، وقال القاضي بعد ذكره حديث أسماء هذا  
يرد قول الأطباء ويصح حصول البرء باستعمال المحموم الماء وأنه على  
ظاهره لا على ما سبق من تأويل المازري قال ولولا تحرية أسماء والمسلمين لمنفعته  
ما استعملوه وقال أبو بكر بن العربي ومنهم من قال بأن الحميات على قسمين  
منها ما يكون عن خلط بارد، ومنها ما يكون عن حار وفيه ينفع الماء وهي  
حميات الحجاز وعليها خرج كلام النبي ﷺ وفعله حتى قال (صبوا  
على من سبغ قرب لم تحلل أو كيتن) فتبرد وخف حاله وذلك في أطراف البدن  
وهو أتمتع له وقال أبو العباس القرطبي لا يبعد أن يكون مقصوده أن يرش  
بعض جسد المحموم أو يفعل به كما كانت أسماء تفعل فانه تأخذ ماء يسيरा  
ترش به في جيب المحموم أو ينضج به وجهه ويداه ورجلاه ويذكر اسم الله  
فيكون ذلك من باب النشرة الحائزة ويحوز أن يكون ذلك من باب الصب  
فقد ينفع ذلك في بعض الحميات فان الأطباء قد سلموا أن الحمى الصفراوية يدبر

صاحبها يستقي الماء الشديد البرودة حتى يمتلئ الثلج وتتمل أطرافه بالماء البارد وعلى هذا فلا بعد في أن يكون هذا المقصود بالحديث ولئن سلمنا أنه أراد جسيم جسد المحموم فجوابه أنه يحتمل أن يريد بذلك استعماله بعد أن تعلم الحمى وتسكر حرارتها ويكون ذلك في وقت مخصوص وبعد مخصوص فيكون ذلك من باب الخواص التي قد أطلع الله عليها النبي ﷺ كما قد روى قاسم بن ثابت أن رجلاً شكى إلى رسول الله ﷺ الحمى فقال له اغتسل ثلاثاً قبل طلوع الشمس وقبل بامم الله اذهبى يأم سلم فأن لم تذهب فاغتسل سبعاً (قلت) وروى الطبراني عن سمرة قال (كان رسول الله ﷺ إذا حم دعا بقرية من ماء فأفرغها على قرنيه فاغتسل) فيه إسماعيل ابن مسلم وهو ضعيف جداً وروى الطبراني في الأوسط بإسناد جيد عن أنس أن رسول الله ﷺ قال (إذا حم أحدكم فليسن عليه من الماء البارد في السحر ثلاث ليال) وروى الطبراني بإسناد فيه جهالة عن عبد الرحمن بن المرقع عن رسول الله ﷺ أنه قال « إن الحمى رائد الموت وهى سجن الله في الأرض فبردوا لها الماء في الشنان وصبوه عليكم فيما بين الاذنين أذن المغرب وأذان العشاء ففعلوا فنهبت عنهم » وذكر حديثاً وروى الترمذى من رواية سعد بن جندب عن أهل الشام قال حدثنا ثوبان عن النبي ﷺ قال (إذا أصاب أحدكم الحمى فأن الحمى قطعة من النار فذبطقها عنه بالماء فليستقم في ماء جار وليستقبل جريته فيقول بامم الله اللهم اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس ولينغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام فإن لم يبرأ فثلاث فخمس فإن لم يبرأ فثلاث فسبع فإن لم يبرأ فثلاث فستع فأن لا تكاد تجاوز تسعاً باذن الله تعالى) قال الترمذى هذا حديث غريب (قلت) وسعيد هذا هو ابن زرة الشامي الحمصي الجزار قال أبو حاتم مجهول لكن روى عنه مرزوق الشامي والحسن بن همام وذكره ابن حبان في الثقات وصحمت والذي رحمه الله غير مرة يحكى أنه في شبابه أصابته حمى وأنه ذهب إلى البيل فاستقبل حمية الماء وانغمس فيه فاقلعت عنه الحمى ولم تعد له بعد ذلك وقد توفي والذي رحمه الله ولى من العمر أكثر

وَعَنْ عُرْوَةَ أَوْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ (صُبُوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحْلَلْ  
أَوْ كَيْتِهِنَّ لَعَلِّي أُسْتَرِيحَ فَأَعْهَدَ إِلَى النَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَجْلَسْنَاهُ  
فِي مَخْضَبٍ لِحَفْصَةَ مِنْ نُحَاسٍ وَسَكَبْنَا عَلَيْهِ الْمَاءَ حَتَّى طَفِقَ يُشِيرُ

من ثلاث وأربعين سنة ولم أفارقة إلا مدة إقامته بالمدينة الشريفة وهي ثلاث  
سنين ومدة رحلتي إلى الشام وهي دون ثلاثة أشهر فلم أره حم قط حتى  
ولا في مرض موته إنما كان يشكو انحطاط قواه وكان قد جاوز إحدى وعشرين  
سنة وذلك بحسن مقصده وامتناله امر النبي ﷺ بحمد وتصديق وحسن نية  
رحمه الله ورضي عنه ﴿السادسة﴾ روى البحارى في صحيحه من رواية همام وهو  
ابن يحيى عن أبي حمزة الضبي قال كنت أجالس ابن عباس رضي الله عنه بمكة وأخذتني  
الحمة فقال أبردوها عنك ماء زمزم فإن رسول الله ﷺ قال إنها من فيح جهنم  
فأبردوها بالماء أو بماء زمزم شك همام قال الخطابي وقد روى من غير هذا  
الطريق فأبردوها بماء زمزم وهذا إنما هو من ناحية التبرك به وقد قال ﷺ  
في ماء زمزم (إنها طعام طعم وشفاء سقم) ﴿السابعة﴾ حكى الخطائى أنه بلغه  
عن ابن الأنبرى أنه كان يقول معنى قوله (فأبردوها بالماء) أى تصدقوا بالماء  
عن المرضى يشفاه الله لما روى (إن أفضل الصدقة سقى الماء) انتهى وهو شذوذ  
ومخالفة لطاهر هذا الحديث ولصريح بقية الأحاديث ولما فهمته راوية الحديث  
أسماء بنت الصديق وراوية عبد الله بن عباس وغيرهما والله أعلم

### الحديث الثالث

وعن عروة أو عمرة عن عائشة قالت « قال رسول الله ﷺ في مرضه الذى  
مات فيه صبوا على من سبم قرب لم تحلل أو كيتهن لعلى أستريح فأعهد إلى  
الناس » قالت عائشة فأحاحناها في مخضب حفصة من نحاس وسكبنا عليه الماء حتى صفق

إِلَيْنَا أَنْ قَدَفَعَلْتُمْ ثُمَّ خَرَجَ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ وَهُوَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ فِي الْكُبْرَى مِنْ  
رِوَايَةِ عُرْوَةَ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ وَكَذَا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ فَقَالَ « صُبُّوا عَلَى  
سَبْعَ قَرَبٍ مِنْ سَبْعِ آبَارِ شَتَّى »

يشير إلينا أن قد فعلتم ثم خرج) رواه البخاري من رواية عبد الله بن عبد الله  
ابن عتبة عن عائشة وهو عند النسائي في الكبرى من رواية عروة من غير شك  
( فيه ) فوائد ( الأولى ) أخرجه النسائي في سننه الكبرى من هذا الوجه  
من رواية عروة من غير شك وذلك يرجح الجزم به فإن من ضبط حجة على  
من لم يضبط ويفهم أن الشك من الامام أحمد أنه رواه عن محمد بن يحيى بن  
عبد الله عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة ورواه أيضاً عن  
معاوية بن صالح عن يحيى بن معين عن هشام بن يوسف عن معمر قال قال  
الزهري فذكره والمتن في صحيح البخاري في عدة مواضع من طريق الزهري عن  
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وفي بعضها بمذوقه ثم خرج إلى الناس فصلي لم  
وخطبهم ( الثانية ) قال المهلب شارح البخاري إنما أمر والله أعلم أن يهراق  
عليه من سبع قرب على وجه التداوي كما صب عليه السلام وضوءه على المغمى  
عليه وكما أمر المعين أن يقتل به وليس كما ظن بعض من غلط فزعم أن  
النبي ﷺ اغتسل من اغمائه وذكر عبد الوهاب بن نصر عن الحسن البصري  
أنه قال على المغمى عليه الغسل وقال ابن حبيب عليه الغسل إذا طال ذلك به  
والعلماء متفقون غير هؤلاء أن من أغمى عليه فلا غسل عليه إلا أن يجنب انتهى وذكر  
أصحابنا أنه يستحب للمغمى عليه إذا أفاق الاغتسال ولكن إذا الاغتسال لم يكن سببه  
اغماء وإنما كان مقصوده به النشاط والقوة وقد صرح بذلك في قوله لعلى استريح  
( الثالثة ) قال الخطابي يشبه أن يكون خص السبع من العدد تبركا لأن له

شأناً في كثير من الأعداد في معظم الخليقة وبعض أمور الشريعة وكذلك قال ابن بطال قصده إلى سبع قرب تبركاً بهذا العدد لأن الله تعالى خلق كثيراً من مخلوقاته سبعمائة (قلت) والظاهر أن لذلك مدخلا في الطب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام « من تصبح بسبع ثمرات من عجوة المدينة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر » ومنه تكرير طائد المريض الداء له بالشفاء سبع مرات ومنه الحديث المتقدم من طريق قاسم بن ثابت « فإن لم تذهب فاغتسل سبعمائة » والله أعلم (الرابعة) قال الخطابي: وإنما اشترط أن لا تكون حلت أو كيتها لطهارة الماء وهو أن لا تكون الأيدي خالطته ومرسته وأول الماء أطهره وأصفاه (قلت) ويحتمل أن يريد بذلك تكثير الماء وأن تكون القرب السبع ملائى لم يؤخذ منهن شيء ولم يتقصد والله أعلم (الخامسة) الأوكية جمع وكاء بكسر الواو وهو ما يربط به رأس السقاء (السادسة) قوله « فأعهد إلى الناس » أي أوصيه ومن معاني العهد الوصية ويجوز في هذا الفعل الرفع والنصب كما قرئ بذلك في قوله تعالى (لعل أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطام) قرأ الجمهور بالرفع وحقق عن عاصم بالنصب ولهذا قال القراء يجوز النصب بأن مضرة بعد التاء في جواب الترجي كجواب التمني كما في قوله (تعالى ياليتني كنت معهم فأفوز) (السابعة) (المخضب) بكسر الميم وإسكان الخاء المعجمة وفتح الضاد المعجمة وآخره باء موحدة قال في الصحاح الركوة وقال في النهاية والحقم شبه الركوة وهي الأداة التي يغسل فيها الثياب ويقال لها القصيرة وقال الخطابي والقاضي عياض شبه الأداة يغسل فيها الثياب (الثامنة) المخضب قد يكون من حجارة ومن صفر وليس في رواية البخاري التصريح بذكر جنسه وفي رواية المصنف أنه من نحاس ففيه جواز استعمال آنية النحاس من غير كراهة قال ابن المنذر روى عن علي بن أبي طالب أنه توضأ في طست وعن أنس مثله وقال الحسن البصري رأيت عثمان يصب عليه من إبريق وهو يتوضأ قال وما عمت أحداً كره النحاس والصاص وشبهه إلا ابن عمر فإنه كره الوضوء في الصفر وكان يتوضأ في حجر أو خشب أو آدم وروى عن معاوية أنه قال « نهيت أن أتوضأ بالنحاس » وفي رسول الله ﷺ

وَعَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ ( كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْفِثُ

الاسوة الحسنة والحجة البالغة وقال ابن جريج ذكرنا لعطاء كراهية ابن عمر للصغر فقال إنا نتوضأ بالنحاس وما نكره منه شيئا إلا رأيتاه فقط قال ابن بطال وقد وجدت عن ابن عمر أنه توضأ فيه فهذه الرواية عنه أشبه بالصواب وما عليه الناس وقال بعض الناس يحتمل أن تكون كراهية ابن عمر للنحاس والله أعلم لما كان جوهرها مستحرجا من معادن الأرض شبه بالذهب والفضة فكرهه لثبته ﷺ عن الشرب في آنية الفضة وقد روى عن جماعة من العلماء أنهم أجادوا الوضوء في آنية الفضة وهم يكرهون الأكل والشرب فيها انتهى ( التاسعة ) وفيه استعمال الرجل متاع امرأته برضاها وأنه لا حرج في ذلك ( العاشرة ) قوله ( طلق يشير البنا أن قد فعلت ) أى كرر ذلك وواصله وهو من أفعال الشروع قال الخطابي طلق يفعل كذا اذا واصل العمل انتهى ومعناه أنه حصل المقصود وامتنال الامر فلا حاجة لزيادة على ذلك وفيه العمل بالإشارة في مثل هذا والله أعلم ( الحادية عشرة ) في رواية الدارمي في مسنده « من سبغ أبارشتي » أى متفرقة وهذه زيادة على رواية البخاري وغيره فيحتمل أنها معينة ويحتمل أنها غير معينة وانما يراد تفرقها خاصة فعلى الأولى في تلك الأبار المعينة خصوصية ليست في غيرها وعلى الثانية الخصوصية في تفرقها العلم عند الله ورسوله وقال الغزالي في الاحياء إن الأبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويفعل ويشرب من مأنها سبعة قال والذي رحمه الله في تخريج أحاديث الاحياء وهي بئريس وبئر حاء وبئر رومة وبئر عرس وبئر بصاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو بئر جل ثم بسط ذلك وذكر الأحاديث الدالة عليه حزم بالسة الأولى منها وتردد في السابعة هل هي بئر السقيا أو بئر جل وروى ابن ماجة في سننه بإسناد جيد عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « اذا أذمت فاعسلوني بسبع قرب من بئر بئر عرس

الحدِيث الرابع

وَعَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْفِثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي



## عَلَى نَفْسِهِ فِي الْمَرَضِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ بِالْمَعْوِذَاتِ

المرض الذي توفي فيه بالمعوذات « ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ اهتم عليه الشيخان من هذا الوجه من طريق معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة وزاد في رواية البخاري ( فلما قل كنت أنا أتفت عليه بهن وأمسح بد نفسه لبركتها ، فمما أت ابن شهاب كيف كان يفتي قال يفتي على يديه ثم يمسح بهما وجهه ) وأخرجه الأئمة المتأخرون من طريق مالك والشافعي عن طريق يونس بن يزيد ومسلم وحده من طريق زياد بن سعد كلهم عن الزهري عن عروة عن عائشة ﴿ الثانية ﴾ فيه استحباب أن يرقى المريض نفسه بالمعوذات لبركتها وحصول الشفاء بها ( فان قلت ) كيف ألجم بين هذا وبين قوله عليه الصلاة والسلام في الدين يدخلون الجنة بغير حساب « لا يرقون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون » فان ظاهره منافاة ذلك للتوكل والاكل واللبس وَاللَّهُ يَكْفُلُ أكل الخلق حالا وأعظمهم توكلًا ولم يزل حاله في ازدياد إلى أن قبض وقدر في نفسه في مرض موته ؟ ( قلت ) الجواب عن ذلك من وجهين ( أحدهما ) أن الرقي التي ورد المدح في تركها هي التي من كلام الكفار والرقى المجهولة والتي بغير العربية وما لا يعرف معناه فهذه مذمومة لاحتمال أن يكون معناها كفرًا أو قريبا منه أو مكروها وأما الرقي التي بآيات القرآن وبالأدكار المعروفة فلا نهى فيها بل هي سنة ( ثانيهما ) أن المدح في ترك الرقي للأفضلية وبيان التوكل وما فعله عليه الصلاة والسلام من الرقي أو أذن فيه فانما هو لبيان الجواز مع أن تركها أفضل في حقنا وبهذا قال ابن عبد البر وحكاه عن طائفة قال النووي والمختار الأول قال وقد نقلوا الإجماع على جوار الرقي بالآيات وأدكار الله تعالى قال المازري جميع الرقي جائزة إذا كانت بكتاب الله تعالى أو بذكره ومنهى عنها إذا كانت باللغة العجمية أو بما لا يدري معناه لحوار أن يكون فيه كفر وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال : ' عرضوا علي رقًا كم لا بأس بالرقي ما لم يكن

فيها شرك) وأما قوله في الرواية الأخرى يا رسول الله إنك نهيت عن الرقى فأجاب العلماء عنه بإجابة (أحدها) كان نهى أولاً ثم نسخ ذلك وأذن فيها وفعلها واستقر الشرع على الآنف و(الثاني) أن النهى عن الرقى المجهولة كما سبق و(الثالث) أن النهى لقوم كانوا يعتقدون منفعتها وتأثيرها بطبيعتها كانت الجاهلية تزعمه في أشياء كثيرة (الثالثة) (المعوذات) بكسر الواو وقال أبو العباس القرطبي ويعني بها (قل أعوذ برب الفلق) و(قل أعوذ برب الناس) ونحو قوله تعالى (وقل رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون) (قلت) الظاهر أن المراد (المعوذتان مع قل هو الله أحد) وأطلقها عليها اسمها على طريق التغليب بدليل أن لفظ رواية البخاري من طريق يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت (كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه تفت في كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده قالت عائشة فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به) قال يونس كنت أرى ابن شهاب يعنم ذلك إذا أوى إلى فراشه والحديث واحد وطرقه مرفس بعضها بعضاً ومحمّل أن يراد بالمعوذات سورتا الفلق والناس خاصة وعبر بلفظ الجمع لاشتغالهما على تعاونيه متعددة وقال القاضي عياض تخصيصه بالمعوذات لشمولها الاستمادة من أكثر المكروهات من شر السواحر النقائات ومن شر الحاسدين ووسوسة الشياطين وشر ترار الناس وشر كل ماحلق وشر كل ما جمعه الليل من المنكاه والطوارق انتهى (الرابعة) قوله (يفت) بكسر الفاء وبالثاء المثلثة والفت تفتح لطيف بلا ريق على المشهور ففيه استحباب الفت في الرقية قال النووي وقد أجمعوا على جوازها واستحبها الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم قال القاضي عياض وأنكر جماعة الفت والتفل في الرقى وأجازوا فيه التفتح بلا ريق قال وهذا المذهب والفرق إنما يحییء على قول ضعيف أن الفت معه ريق قال وقد اختلف في الفت والتفل فقيل هما بمعنى واحد ولا يكونان إلا بريق وقال أبو عبيد يشترط في التفل ريق يسير ولا يكون في الفت وقيل عكسه قال

وسئلت عائشة رضي الله عنها عن ثقت النبي ﷺ في الرقية فقالت كما  
 ينفت آكل الزبيب قال بعض شيوخنا وهذا يقتضى أنه يكفى السير من الرق  
 وليس كما قال لان نافث الزبيب لا يزاق معه ولا اعتبار بما يخرج عليه من  
 به ولا يقصد ذلك وقد جاء في حديث الذي رقى بفاتحة الكتاب فجعل يجمع  
 بزاقه ويتنفل والله أعلم ﴿الخامسة﴾ قال القاضى عياض فائدة التنفل التبرك  
 بتلك الرطوبة أو الهواء أو النفس المباشر للرقية والتذكر الحسن والدعاء  
 والكلام الطيب كما يتبرك بفسالة ما يكتب من الذكر والاسماء الحسنى في  
 النشر وقد يكون على وجه التناؤل بزوال ذلك الالم عن المريض واتقصاه  
 عنه كاتصال ذلك الثقت عنه في الرافى وقد كان مالك ينفت اذارقى نفسه  
 وكان يكره الرقية بالحديدة والملح والذي يعقد والذي يكتب خاتم سليمان  
 وكان العقد عنده أشد كراهة لما في ذلك من مشابة السحرة كأه تأول قوله تعالى  
 (النفاثات في العقد) ﴿السادسة﴾ ان قلت كيف يجمع بين قوله في هذه الرواية على  
 نفسه وفي الرواية المتقدمة فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به (قلت)  
 كان فعله ذلك بنفسه في ابتداء المرض وفعلها ذلك بعد اشتداد المرض كما  
 بين ذلك في رواية البخارى المذكورة في الوجه الاول وبوب عليه البخارى  
 باب في المرأة ترقى الرجل ﴿السابعة﴾ وقولها (في المرض) الذي توفي فيه لم ترد به  
 تقييد ذلك بحالة المرض وأنه لم يكن يفعلها في الصحة وإنما أرادت أنه كان يفعل  
 ذلك في آخر حياته وفي أكمل أحواله وأفضلها وأنه لم ينسخ ذلك شيء  
 والله أعلم وقال القاضى عياض ذكر في أحاديث معلما أنها الرقية إنما جاءت  
 بعد الشكوى وذكر البخارى فحكى الحديث المتقدم ثم حكى عن بعضهم  
 القول به وقال النووي قال كثيرون أو الأكثرين يجوز الاسترقاء للصحيح لما يخاف  
 أن ينشأ من المكروهات والهوام ودليله أحاديث منها حديث عائشة هذا في  
 صحيح البخارى

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (الْعَيْنُ حَقٌّ وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ) وَلِإِسْلَامٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ (الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ لَسَبَقْتُهُ الْعَيْنُ، وَإِذَا اسْتُغْسِمْتَ فَاسْغِسْلُوا)

### الحديث الخامس

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «العين حق ونهى عن الوشم» (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه الشيخان وأبو داود من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام ولم يذكر فيه مسلم وأبو داود والجملة الثانية وهي قوله (ونهى عن الوشم) وروى مسلم والترمذي والنسائي في الكبرى من طريق عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال (العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين، وإذا استغسلتم فاغسلوا) وليس في رواية الترمذي العين حق (الثانية) قوله (العين حق) أي الإصابة بالعين حق أي ثابت موجود قال المازري أخذ الجمهور من علماء الأمة بظاهر هذا الحديث وأنكره طوائف من المستدعة والدليل على فساد قولهم أن كل معنى ليس بمحال في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا إفساد دليل فانه من مجوزات العقول ماذا أخبر الشرع بوقوعه فلا معنى لتكذيبه وهل من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبر به من أمور الآخرة قال ورع بعض الطبائعين المنبتين للعين أن العائن تبعث من عنده قوة سمية تتصل بالعين فيهلك أو يفسد قالوا ولا يستنكر هذا كما لا يستنكر انبعاث قوة سمية من الأفعى والقرب تتصل بالدينغ فيهلك وإن كان غير محسوس لنا فكذلك العين قال وهذا عندنا غير مسلم لا ما بينا في كتب علم الكلام أنه لا فاعل إلا الله تعالى ويأفد القول بالطبائع وبيننا أن المحدث لا يفعل في غيره شيئا وإذا تقرر هذا بطل ما قالوه ثم تقول هذا المنبعث من العين اما جوهر أو عرض فباضل أن يكون عرضا لأنه لا يقبل الانتقال

وأن يكون جوهر الان الجواهر متجانسة فليس بعضها بأن يكون مفسدا لبعض أولى من أن يكون الآخر مفسدا له فبطل ما قالوه وأقرب طريقة سلكها من يتحمل الاسلام منهم أن قالوا لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العائن فتتصل بالمعين وتتخلل مسام جسمه فيخلق الباري عز وجل الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السموم طاعة أجراها الله تعالى ليست ضرورة ولا طبيعة الجأ العقل إليها ومذهب أكثر أهل السنة أن المعين إنما يفسد ويهلك عند نظر العائن بعبادة أجراها الله سبحانه أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر وهل ثم جواهر خفية أولا هذا من مجوزات العقول لا تقطع فيها بواحد من الامرين وإنما تقطع بنفى الفعل عنها وبإضافته إلى الله تعالى فنقطع من أطباء الاسلام بانبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه وإنما التحقق ما قلناه من تفصيل موضع القطع والتجوز انتهى وقال الخطابي قوله العين حق أى الاصابة بالعين حق وأن لها تأثيرا في النفوس والطبائع وفيه إبطال لقول من زعم من أصحاب الطبائع أنه لا شيء إلا ما تدركه الحواس والمشاعر الخمسة وما عدها فلاحقة له (قلت) ويجوز في لفظ التأثير ومراده به ما أحرى الله به العادة من حصول الضرر في النفوس والطبائع فهذا هو اللائق بذهبه وعقيدته وقال القاضي أبو بكر بن العربي ذهبت الفلاسفة إلى أن ما يصيب المعين من حبة العائن إنما هو صادر عن تأثير النفس بقوتها فيه فأول ما تؤثر في نفسها ثم تهوى فتؤثر في غيرها وقيل إنما هو سم في عين العائن يصيب لقمحه العين عند التحديق اليه كما يصيب لقمح سم الأفعى من يتصل به وهذا يرد ثلاثه أمور (الأول) ما ثبت من أنه لا خالق الا الله (الثاني) إبطال التولد ويقولون انه يتولد من كذا وكذا وليس يتولد شيء من شيء بل المولد والمتولد عنه كل ذلك صادر عن القدرة دون واسطة (ثالث) أنه لا يصيب من كل عين ولا من كل متكلم ولو كان يرسم التولد لكانت طاعة مستعرة ولبقيت في كل الاحوال وأما الدين يقولون إنها قوة سمية كقوة سم الأفعى فانها طائفة جهلته قد وقعت على عمية لا على عقل حصلت؛ ولا في الشريعة دخلت، ولا بالطب قالت، وهل سم الأفعى إلا جزء منها فكيف قاتل

والعائن ليس شيء يقتل منه في قولهم الا نظره وهو معنى خارج عن هذا كله والحق فيه أن الله سبحانه خلق عند نظر العائن إليه وإعجابه به اذا شاء ما شاء من ألم أو دلكة وكما لا يخلقه بأعجابه به بقوله فيه فقد يخلقه ثم يصرفه دون سبب وقد يصرفه قبل وقوعه بالاستعاذة فقد كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين بما كان يعوذ به ابو اسمعيل واسحق (أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة) وقد يصرفه بعد وقوعه بالاغتسال وساق الكلام على ذلك وسحكيه وقال القاضي عياض ذهب شيوخ متكلمي أهل الباطن أن معنى قوله العين حق يحتمل أن يريد به القدر والعين التي يجري منه الاحكام والقضاء السابق وأن ما أصاب بالعادة من ضرر عند نظر الناظر إنما هو بقدر الله السابق لا بشيء يحدثه الناظر في المنظور إذ لا يحدث المحدث في غيره شيئاً لكنه لما كان منها عن تحديد النظر وإدامته لا سيما مع جرى عادته بذلك ولم يمتثل ما أمر به الشرع من التبرك والدعاء كان مذموماً مؤاخذاً بنظره انتهى وروى أبو بكر البزار في مسنده عن حابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ (أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب الله وقضائه وقدره بالانفس) قال البزار يعني بالعين ورجاله ثقات وفي مسند الإمام أحمد بأسناد رجاله ثقات عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ (إن العين لتؤلع الرجل بأذن الله حتى يصعد حالقا ثم يتردى منه) وفي معجم الطبراني بإسناد ضعيف جداً عن أسماء بنت عميس قالت (سمعت رسول الله ﷺ يقول (نصف ما يحفر لأمن من القبور من العين) وفي مسند الإمام أحمد بإسناد جيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (العين حق ويحضرها الشيطان وجسد ابن آدم) قلت) ويخطر لي أن الشيء إذا ارتفع ورمقته العين حطه الله تعالى وجعل سبب ذلك بعض الاعين كما في الصحيح (أن المضياء ناقة النبي ﷺ كانت لا تتبع وأن أعرايا سبقها على قومود وأن الصحابة رضي الله عنهم شق عليهم ذلك وأنه ﷺ قال إن حقاً على الله تعالى أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا اوضعه) (الثالثة) قد يؤخذ من قوله العين حق أنه اذا أئلف

شيئا بإصابة عينه ضمنه وإذا قتل قتيلا ضمه بالقصاص أو الدية وبذلك صرح أبو العباس القرطبي في شرح مسلم فقال لو انتهت إصابة العائن إلى أن يعرف بذلك ويعلم من حاله أنه كلما تكلم بشيء معظما له أو متعجبا منه أصيب ذلك الشيء وتكرر ذلك منه بحيث يصير عادة فإتلفه بعينه غرمه وإن قتل أحدا بعينه عامدا لقتله قتل به كالماحر القاتل بسحره عندهم لا يقتله كفرا وأما عندنا فيقتل على كل حال قتل بسحره أم لا لأنه كالفندي انتهى وظاهر جزمه بذلك أنه مذهبه فليحقق ذلك والذي ذكره أصحابنا الشافعية أنه إذا أصاب غيره بالعين واعترف أنه قتله بالعين فلا قصاص وإن كانت العين حقا لأنه لا يقضى إلى القتل غالبا ولا يعد مهلكا قال النووي في الروضة ولا دية فيه أيضا ولا كفارة انتهى وقد ينازع في قولهم إنه لا يقضى إلى القتل غالبا ولا يعد مهلكا ويقال التصور في شخص انتهى أمره إلى أن نظره المذكور يقضى إلى القتل غالبا ويعد مهلكا وقد يقال إنما يرتب الحكم على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس في بعض أحوالهم ولا انضباط له كيف ولم يقع منه فعل أصلا وإنما غايته حسد وتعن لزوال النعمة وأيضا فالذي يشأ عن الإصابة بالعين حصول مكروه لذلك الشخص ولا يتعين ذلك المكروه في زوال الحياة فقد يحصل له مكروه بغير ذلك من أثر العين والله أعلم ونقل القاضي عياض عن بعض العلماء أنه ينبغي للإمام مع من عرف بالإصابة بالعين من مداخلة الناس وأمره بلزوم بيته وإن كان فقيرا رزقه ما يقوم به ويكف أذاه عن الناس فضرره أشد من ضرر أكل الثوم والبصل الذي منعه النبي ﷺ من دخول المسجد ثلاثا يؤذي المسلمين ومن ضرر المذنوم الذي منع عمر والعلماء اختلاطه بالناس ومن ضرر العوادي التي أمر بتغريبها حيث لا يتأذى منها قال النووي وهذا الذي قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح بخلافه والله أعلم (والرابعة) قوله في حديث ابن عباس (ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين) يجوز في قوله سابق القدر النصب على أنه خبر كان ورفعه على أنه صفة لاسمها وهي تامة وقال أبو العباس القرطبي هذا اغياض في تحقيق إصابة العين ومبالغة تيمري محرى التمثيل

لا أنه يمكن أن يرد القدر شيء فان القدر عبارة عن سابق علم الله وتقوم مشيئته ولا راد لأمره ولا معقب لحكمه وإنما هذا خرج مخرج قولهم لا طلبتك ولو تحت الثرى ولو صعدت إلى السماء ونحوه مما يجري هذا المجرى وقال النووي فيه إثبات القدر وهو حق بالنصوص وإجماع أهل السنة وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر ﴿الخامسة﴾ قوله (وإذا استغسلتم فاغسلوا) خطاب للعائن وأمر له بأن يغتسل عند طلب المعين منه ذلك وظاهره أنه على سبيل الوجوب وحكى المازرى فيه خلافاً وقال الصحيح عندى الوجوب وبعد الخلاف فيه إذا خشي على المعين الهلاك وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبرء به أو كان الشرع أخبر به خيراً عاماً ولم يمكن زوال الهلاك إلا بوضوء العائن فانه يصير من باب من تعين عليه إحياء نفس مشرفة على الهلاك وقد قرر أنه يجبر على بذل الطعام للمضطر فهذا أولى وبهذا التقرير يرتفع الخلاف فيه انتهى ﴿السادسة﴾ لم يبين في هذا الحديث كيفية الغسل وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت (كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل منه المعين) وفي سنن ابن ماجه عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال (مر عامر بن ربيعة بسهل بن حنيف وهو يغتسل فقلل لم أر كاليوم ولا جلد مخبأة فإلبث أن لبط به فأتى به النبي ﷺ فقبل له أدرك سهلاً صريعاً قال من تهمون به قالوا عامر بن ربيعة قال على ماذا يقتل أحدكم أخاه إذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة ثم دعا بماء فأمر عامراً أن يتوضأ فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين وركبتيه وداخله إزاره وأمره أن يصب عليه قال سفيان قال معمر عن الزهري وأمره أن يكتفى بالأناء من خلفه) وأصل الحديث في الموطأ وسنن النسائي الكبير ووقع الاختلاف في أنه من حديث أبي أمامة كما ذكرته أو من حديث سهل بن حنيف أو من رواية عامر بن ربيعة وبين في هذه الرواية كيفية الوضوء المأمور به وقال المازرى صفة وضوء العائن عند العلماء أن يؤتى بقدر من ماء ولا يوضع القدح في الأرض فيأخذ منه غرفة فيتمضمض بها ثم يعجبها في القدح ثم يأخذ منه ما يغسل به وجهه ثم يأخذ بشبهه ما يغسل به كفه اليمنى ثم يمينه



ما يغسل به كفه اليسرى ثم بشماله ما يغسل به مرفقه الأيمن ثم يمينه ما يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما بين المرفقين والكفين ثم قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم ركبته اليمنى ثم اليسرى على الصفة المتقدمة وكل ذلك في التقدح ثم داخلة إزاره وهو الطرف المتدلى الذى إلى حقوه الأيمن وقد ظن بعضهم أن داخلة إزاره كناية عن الترج وجمهور العلماء على ما قلناه فإذا استكمل هذا صبه خلفه من على رأسه قال القاضي عياض بعد نقله هذا الكلام بقى من تفسير هذا الغسل على قول الجمهور وما فسره الزهرى وأخبر أنه أدرك العلماء يصفونه واستحسنه علماؤنا ومضى به العمل أن غسل العائن وجهه إنما هو صبة واحدة بيده اليمنى وكذلك سائر أعضائه إنما هو صبة صبة على ذلك العضو في القدح ليس على صفة غسل الأعضاء في الوضوء وغيره وكذلك غسل يديه وكذلك غسل داخلة الأزار إنما هو إدخاله وغمره في القدح ثم يقوم الذى في يده التقدح فيصبه على رأس المعين من ورائه على جميع جسده ثم يكفأ التقدح وراه على ظهر الأرض وقيل يعتقله بذلك - بن صبه عليه هذه رواية ابن أبي دثب عن ابن شهاب وقد جاء وصف ابن شهاب من رواية عقيل بمثل هذه إلا أن فيه البداءة بغسل الوجه قبل المضمضة وفيه صفة غسل كفه اليمنى بيد واحدة في التقدح وهو ثان يده وذكر في غسل القدمين أنه لا يغسل جميعها وإنما قال ثم يفعل مثل ذلك في طرف قدمه اليمنى من عند أصول أصابعه واليسرى كذلك وداخلة الأزار هو ما فسر به والأزار هنا المزور وداخلته ما يلي جسده وقيل كناية عن موضعه من الجسد فقيل أراد ماذا كبره كما يقال فلان غفيف الأزار يراد به الترج وقيل أراد وركه إذ هو معقد الأزار وقد جاء في حديث سهل بن حنيف من رواية مالك في صفته أنه قال للعائن اغتمل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجله وداخلة إزاره ومن رواية معبد فغسل وجهه وظهر كفيه ومرفقيه وغسل صدره وداخلة إزاره وركبتيه وأطراف قدميه ظاهرهما في الأثناء وقال وحسنه قال وأمره لحسانه حسوات انتهى ونقل النووى في شرح مسلم هذا الكلام كله واقتصر في الأذكار على قوله قال العلماء الاستغسال أن يقال للعائن وهو الصائب بعينه الناصر بها بالاستحسان اغتمل داخلة إزارك مما يلي الجلد بماء ثم

يصب على المعين وهو المنظور إليه وقال القاضي أبو بكر بن العربي وصف الناس  
 الفسل وأحصى الخلق له ملك - ٧ - لأن التازلة كانت في بلده ووقعت لجيرانه فتقولها  
 وقد حصلها مشاهدة وخبرا وذلك بأن يغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه  
 وأطراف رجله وداخلة إزاره وهو مايل البدن من الأزار في قدح ثم يصب  
 عليه ومن قال لا يجمل الأثناء في الأرض ويغسل كذا بكذا فهو كله تحمك وزيادة  
 ﴿المابعة﴾ قال المازري هذا المعنى مما لا يمكن تحليله ومعرفة وجهه وليس  
 من قوة العقل الاطلاع على أسرار المعلومات كلها فلا يدفع هذا بأن لا يعقل  
 معناه وقال أبو بكر بن العربي فأن قيل وأى فائدة في الاغتسال وصب مائه  
 على المعين وأى مناسبة بينهما ؟ قلنا (إن قال هذا مستفسر قلنا له الله ورسوله أعلم  
 وإن قاله متفلسف قيل له انكص القهقري أليس عندكم أن الأدوية قد تعمل  
 بقواها وطباعها وقد تعمل بمعنى لا يعقل في الطبيعة ويدعونها الخواص وقد  
 زعمتم أنها زكاء خمسة آلاف فما أنكرتم من هذا فيكون ذلك سببا فيها من  
 طريق الخاصة لاسما والتجربة قد عضدته والمشاهدة في العين والمعاني قد صدقته  
 وكذلك الرقية تصدقه ﴿الثامنة﴾ فائدة هذا الاغتسال واستعمال فضله على  
 ما بيناه إزالة الضرر الحاصل من ذلك بعد حوله وفي رواية الامام أحمد في  
 مسنده في قصة سهل بن حنيف فراح سهل مع الناس ليس به بأس وثم طريق  
 لدفع الضرر قبل وقوعه بعد الرؤية وهو التبريك عليه ففي قصة سهل بن حنيف  
 أنه عليه الصلاة والسلام (قال ما يمنع أحدكم إذا رأى من أخيه ما يعجبه من  
 نفسه أو ماله أن يبرك عليه فان العين حق) رواه الطبراني وابن المني وغيرهما  
 وروى البرار في مسنده وابن السني من حديث أس أنه عليه الصلاة والسلام  
 قال (من رأى شيئا فأعجبه فقال ماشاء الله لا قوة إلا بالله لم يضره) وروى ابن السني  
 أيضا عن سعيد بن حكيم رضى الله عنه قال (كان النبي ﷺ إذا خاف أن يصيب  
 شيئا بعينه قال اللهم بارك فيه ولا تضره) وروى ابن المني أيضا عن طامر بن ربيعة  
 قال قال رسول الله ﷺ (إذا رأى أحدكم من نفسه وماله وأعجبه ما أعجبه  
 فليدع بالبركة) وحكى ابن عبد البر في التمهيد عن اهل العلم أن التبريك أن يقول

اللهم بارك فيه وعن بعضهم أن يقول تبارك الله أحسن الخالقين وقال النووي في الأذكار ذكر القاضي حسين من أصحابنا في كتابه التعليق في المذهب ( أن بعض الأنبياء نظر إلى قومه يوما فاستكثروا وأعجبوه فأت منهم في ساعة سبعون ألفا فأوحى الله تعالى إليه أنك عنتهم ولو أنك إذ عنتهم حصنتهم لم يهلكوا قال وبأى شيء أحصنهم فأوحى الله إليه تقول حصنتكم بالحي اقيوم الذي لا يموت أبدا ودفت عنكم السوء بألف لاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم قال المعلق عن القاضي حسين وكان عادة القاضي رحمه الله إذا نظر إلى أصحابه فأعجبه صمتهم وحسن حالهم حصنهم بهذا (قلت) لو نقلت لنا هذه القصة عن ذلك النبي بإسناد صحيح إلى نبيينا عليهما الصلاة والسلام لتلقيها بالقبول وتأولنا قوله عنتهم أو قوله في ذلك الحديث المتقدم أنه يحضرها حينئذ ابن آدم فإنه متى كانت الإصابة بالعين متضمنة لحسد لا يجوز صدورها من نبي لاستحالة المعاصي على الأنبياء ولكن لم يثبت لنا ذلك وهذه قضية مذكورة بغير إسناد والظاهر أنها متلفة عن بني إسرائيل فلا يجوز قبولها إن لم يكن فيها غشاضة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وما كان ينبغي ذكرها للقاضي ولا للنووي وإنما ذكرتها للذكر الذي فيها فانه حسن يقتضيه الشرع فينبغي العمل به والله أعلم (التاسعة) وأرشد النبي ﷺ إلى طريق آخر يزال به الضرر بعد وقوعه وهو الاسترقاء في الصحيحين عن أم سلمة (أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سفعة فقال استرقوا لها فان بها النظرة) قال العلماء النظرة العين يقال صبي منظور أي أصابته غير قال الخطابي ويقال عيون الجنى أنفذ من أسنة الرماح وقدر ريبا (أنه لما مات سعد بن عباد سمعوا أوثالا من الحي يقول قتلنا سيد الخزوج سعد بن عباد رميناه بسهمين فلم تخط فؤاده) فتأوله بعضهم فقال أي أصبناه بعينين وأرشد النبي ﷺ إلى الاستعاذة من ذلك قبل وقوعه ففي صحيح البخاري عن ابن عباس (أن النبي ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين أعيدكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول إن أبائكما كان يعوذكما اسماعيل واسحق) وروى الترمذي والسنائي وابن ماجه

## ﴿الرؤيا﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «رؤيا الرجل جل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» وعن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ «لم يبق مالك لفظه، وفي

عن أبي سعيد الخدري قال (كان رسول الله ﷺ يتعوذ من الجان وعين الانسان حتى نزلت المعوذتان فلما أن نزلتا أخذ بها وترك ما سواها) قال الترمذي حديث حسن وذكر في التفسير في قوله تعالى (من شر حسد اذا حسد) أن المراد به العين (العاشرة) فيه النهي عن الوشم وهو بفتح الواو واسكان الشين المعجمة أن تغرز ابرة أو مسلة أو نحوها في موضع من البدن كالشفة أو المعصم أو غيرها حتى يسيل الدم ثم يحشى ذلك الموضع بالكحل أو النورة فيخضر وقد يفعل ذلك بدارات وتقوس وقد يقلل وقد يكثر وهو حرام قال أصحابنا ويصير الموضع الموشوم مجساً فإن أمكنت إزالته بالعلاج وجبت وإن لم يمكن إلا بالجرح فإن خاف منه التلف أو فوات عضو أو منفعة عضو أو شينا فاحشاً في عضو ظاهر لم يجب إزالته وإذا قاب لم يبق عليه ثم وإن لم يخف شيئاً من ذلك لزمته إزالته وبمعنى بتأخيره وسواء في هذا كله الرجل والمرأة فإن قلت مجرد النهي عنه لا يدل على تحريمه (قلت) هو محتمل لذلك وقد دل على تحريمه بل على أنه كبيرة لمن فاعله كما هو ثابت في الصحيحين والله أعلم (الحادية عشرة) الجمل بين هذين الجملتين من الراوى فإنه لا يظهر بينهما مناسبة ويدل على ذلك أنه لم يحك لفظ النبوة في الثانية منها والله أعلم

## ﴿الرؤيا﴾

### الحديث الاول

عن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ (رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) وعن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ «لم يبق مالك لفظه (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه من الطريق الاولى

رواية لمسلم (رؤيا المسلم يراها أو ترى له) ، وله من حديث ابن عمر (الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءاً من النبوة) والتمت الأول أكثر طرقاً فقد اتفق عليه من حديث عبادة بن الصامت ومن حديث أنس ورواه البخاري من حديث أبي سعيد

مسلم وأخرجه البخاري من رواية إبراهيم بن سعد ومسلم أيضاً وابن ماجه من رواية معمر كلاهما عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأخرجه مسلم أيضاً من رواية لأعمش عن أبي صالح ومن رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سامة وأخرجه البخاري أيضاً من رواية عوف الأعرابي ومسلم أيضاً والترمذي من رواية أيوب السخيتاني كلاهما عن محمد بن سيرين كلهم عن أبي هريرة وفي بعض طرق رواية مسلم هذه حصة (الطانية) الرؤيا مقصورة مہموزة ويجوز ترك همزها كنظائرها قال الماردي مذهب أهل السنة في حقيقة الرؤيا أن الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمنعه نوم ولا يقظة فإذا خلق هذه الاعتقادات فكأنه جعلها على أمور آخر تلحقها وتأتي الحال أو كان قد خلقها فإذا خلق في قلب النائم الطيران وليس بطائر فأكثر ما فيه أنه اعتقد أمراً على خلاف ما هو فيكون ذلك الاعتقاد علماً على غيره كما يكون خلق الله سبحانه وتعالى النعيم علماً على المطر والجميع خلق الله تعالى ولكنه يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جعلها علماً على ما يسر بغير حضرة الشيطان ويخلق ما هو علم على ما يضر بحضرة الشيطان فينسب إلى الشيطان مجازاً لحضوره عندها وإن كان لا فعل له حقيقة وهذا معنى قوله ﷺ (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) لا على أن الشيطان يفعل شيئاً لرؤيا اسم له محبوب والحلم اسم له مكروه وإنما كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتدبيره وإرادته ولا فعل للشيطان فيهما لكنه يحضر المكروهة

ويرتضيها ويسر بها وقال القاضي أبو بكر بن العربي هي إدراكات يخلقها الله في قلب العبد على يد الملك أو الشيطان إما بأسمائها وإما أمنالاً يكتبها وإما تخليطاً ونظائر ذلك في اليقظة الخواطر فاتها تأتي على نسق وتأتي مسترسلة غير محصلة فإذا خلق الله من ذلك في المنام على يد الملك شيئاً كان وحياً منظوماً وبرهاناً مفهوماً هذا نحو كلام الأستاذ أبي اسحق وصار القاضي إلى أنها اعتقادات وإنما دار هذا الخلاف بينهما لأنه قد يرى نعمه بهيمة أو ملكاً أو طائراً وليس هذا إدراكاً لأنها ليست حقيقة فصار القاضي إلى أنها اعتقادات لأن الاعتقاد قد يأتي على خلاف المعتقد ودل عن التفتن لأن هذا المرئي مثل فالإدراك إنما يتعلق بالمثل وقال أبو العباس القرطبي بعد نقله كلام المازري وقال غيره إن الله تعالى ملكاً موكلاً بعرض المراتب على المحل المدرك من النائم فيمثل أمانة للمعاني معقولة غير محسوسة وفي الحالتين تكون مبشرة ومنسفرة قال القرطبي وهذا مثل الأول في المعنى غير أنه زاد فيه قضية الملك ويحتاج في ذلك إلى توقيف من الشرع ويجوز أن يخلق الله تلك التمثيلات من غير ملك ثم قال وقيل إن الرؤيا إدراك أمانة منضبطة في التخيل جعلها الله إعلالاً ما على ما كان أو يكون وهو أشبهها ثم قال فإن قيل كيف يقال إن الرؤيا إدراك مع أن النوم ضد الإدراك فأنه من الاضداد العامة كالموت فلا يجتمع معه إدراك فالجواب أن الجزء المدرك من النائم لم يحله النوم فلم يجتمع معه فقد تكون العين قائمة والقلب يقظان كما قال عليه السلام (إن عيني تامان ولا ينام قلبي) وإنما قال منضبطة في التخييل لأن الرائي يرى في منامه الآن نوع ما أدركه في اليقظة بحسه غير أنه قد تركب التمثيلات في النوم تركيباً يحصل من مجموعها صورة لم يوجد لها مثال في الخارج يكون علماً على أمر نادر كمن يرى في نومه موجوداً رأسه رأس الإنسان وجسده حسد القرس مثلاً وله جناحان إلى غير ذلك مما يمكن من التركيبات التي لا يوجد مثلها في الوجود وإن كانت آحاد أجزائها في الوجود الخارجي وإنما قال جعلها الله إعلالاً ما على ما كان أو يكون لأنه يعني به الرؤيا الصحيحة المنتظمة الواقعة على شروطها قال القاضي عياض وقال كثير من العلماء إن للرؤيا ملكاً وكل ما يرى الرائي من ذلك ما فيه تنبيه على ما يكون له أو يقدر عليه من خير أو شر (والثالثة)

قيد في هذه الرواية الرؤيا بكونها من الرجل الصالح وفي رواية أخرى المسلم وفي أخرى المؤمن وفي رواية أخرى رؤيا المسلم يراها أو ترى له وكل ذلك ثابت في الصحيح فأما ذكر الرجل فقد خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له وأما كونه مسلماً أو مؤمناً أو صالحاً فظاهر كلام ابن عبد البر أنه ليس قيداً أيضاً فإنه قال والرؤيا إذا لم تكن من الأضغاث والآهويل فهي الرؤيا الصادقة وقد تكون الرؤيا الصادقة من الكافر ومن الفاسق كرؤيا الملك التي فسرها يوسف عليه السلام ورؤيا العتinen في المعجن وكرؤيا مختصر التي فسرها دانيال عليه السلام في ذهاب ملكه وكرؤيا كسرى في ظهور النبي ﷺ ومثل رؤيا حاتكة رسل الله ﷺ في أمره عليه الصلاة والسلام ومثل هذا كثير قال وقد قسم رسول الله ﷺ أقساماً تغني عن قول كل قائل فذكر حديث عوف بن مالك (الرؤيا ثلاث منها أهويل من الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها ما يهيم الرجل في يقظته فيراه في منامه ومنها جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة، فقيل له أنت سمعته بهذا من رسول الله ﷺ قال أنا سمعته من رسول الله ﷺ أنا سمعته من رسول الله ﷺ) وهو في سنن ابن ماجه وحديث أبي هريرة (الرؤيا ثلاث فرؤيا صالحة بشرى من الله ورؤيا تحزن من الشيطان، ورؤيا مما يحدث المرء نفسه) وهو في صحيح مسلم وهو في صحيح البخاري من كلام محمد بن سيرين قال يقال الرؤيا ثلاث، فذكره قال البخاري هو آيين (قلت) وتقسيم الرؤيا إلى ثلاثة أقسام لا ينافي في تقييد الصادقة بالتي هي صادرة عن مسلم ولا يمكن القول بأن رؤيا الكافر من أجزاء النبوة وقال أبو بكر ابن العربي الراؤون على ثلاثة أقسام صالح من المؤمنين وفسق منهم وكافر من غيرهم فأما رؤيا الصالح فهي التي تنسب إلى النبوة ومبادئها لأن الصلاح جزء منها وأما رؤيا الفاسق فقال بعضهم إنها مرادة بقوله الرؤيا الصالحة جزء من سبعين فإن كانت من مؤمن فهي من خمسة وأربعين ومعنى صلاحها استقامتها وانتظامها والذي عندي أن رؤيا الفاسق لا تتعد في النبوة وأما الرؤيا من الكافر فقد وردت في القرآن وقد كان كفار العرب والام تری الرؤيا الصحيحة ولا تتعد أيضاً في النبوة ولكنها تدخل في باب النذارة وقال

أبو العباس القرطبي لا تكن الرؤيا من أحزاء النبوة إلا إذا وقعت من مسلم صادق صالح وهو الذي يناسب حاله حال النبي ﷺ فأكرم بنوع ما أكرم به الأنبياء وهو الاطلاع على شيء من علم الغيب كما قال عليه الصلاة والسلام (انه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة في النوم يراها الرجل الصالح أو ترى له) فان الكافر والكاذب والمخبط وإن صدقت رؤياه في بعض الأوقات لا تكون من الوحي ولا من النبوة اذ ليس كل من صدق في حديث عن غيب يكون خبره ذلك نبوة وقد قدمنا ان الكاهن يخبر بكلمة الحق وكذلك المنجم قد يحدث فيصدق ولكن على الدور والقلعة وكذلك الكافر والفاسق والكاذب وقد يرى المذنب الحق ويكون ذلك المذنب سببا في شربه الحق او امره بالله الى غير ذلك من الوجوه المعتبرة المقصودة به وقد وقعت لبعض الكفار منامات صحيحة صادقة كمنام الملك الذي رأى سبعم بقرات ومنام القتين في السجن ومنام عائكة عمه النبي ﷺ وهي كافرة ونحوه كثير لكن ذلك قليل بالنسبة الى مناماتهم المخلطة والتفاسد انتهى وفي صحيح البخاري عن محمد بن سيرين وأنا أقول في هذه الامة قال القاضي عياض يشير الى عموم صدق الرؤيا في هذه الامة وأن صدقها لا يختص بصالح من طالع وهو بن الرابعة بقوله (جزء من ستة وأربعين) هي الرواية المشهورة كما قال النووي وقال القاضي عياض إنها الأكثر والأصح عند أهل الحديث وحكى أبو العباس القرطبي عن المازري أنها الأكثر والأصح عند أهل الحديث ولم أقف على ذلك في المعجم وإنما هو في الاكمال للقاضي وثأنه اشتبه عليه وفي رواية لمسلم من حديث أبي هريرة أيضا جزء من خمسة وأربعين وهي رواية محمد بن سيرين عنه وأبى في رواية أخرى له من حديث ابن سيرين أيضا وكذا هو عند البخاري من ستة وأربعين وهو المروى عن أبي هريرة من حديث سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن وأبي صالح السمان وهما ابن منبه وغيرهم وكذا هو في الصحيحين من حديث عباد بن الصامت وأبى ابن مالك وفي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد الخدري وذكره ابن عبد البر بلفظ خمسة ورواه ابن ماجه بلفظ سبعين وفي حديث ابن عمر (جزء من



سبعين جزءاً) وهو في صحيح مسلم وغيره وقال ابن عبد البر لا يختلف في صحته قال وروى عن ابن عباس عن النبي ﷺ منه قال وروى ماصم بن كليب عن أبيه عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ منه وذكر ابن عبد البر أيضاً من حديث عمرو بن العاص (من تسعة وأربعين جزءاً من النبوة) قال واخطأ فيه رشدين بن سعد قال وروى من حديث عبادة عن النبي ﷺ (جزءاً من أربعة وأربعين) بأسناد فيه لين ثم روى بأسناد من طريق الأعرج عن سلمان بن غريب عن أنس بن مالك عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ (سنة وأربعين) قال سلمان لحدثت به ابن عباس فقال من خمسين جزءاً من النبوة قلت أنى سمعت أبا هريرة يقول أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة فقال ابن عباس سمعت العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله ﷺ الرؤيا الصالحة من المؤمن جزء من خمسين جزءاً من النبوة قال ابن عبد البر وقد حدث هذا الحديث أبو سلمة عمر بن عبد العزيز فقال عمر لو كانت جزءاً من عدد الحصا لرأيته أصداً ثم روى ابن عبد البر من حديث عبد العزيز بن المختار عن ثابت عن أنس مرفوعاً رؤيا المؤمن جزء من ستة وعشرين جزءاً من النبوة) ثم رواه من حديث أبي زرقة العجلي بلفظ (جزء من أربعين جزءاً من النبوة) وروى الترمذي في جامعه حديث أبي زرقة بهذا اللفظ ولفظ (جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) فهذه ثمان روايات أقلها من ستة وعشرين وأكثرها سبعون وأصحبها وأشهرها ستة وأربعون فإن ملأنا إلى الترجيح فرواية الستة والأربعين أصح كما تقدم وقال أبو العباس القرطبي 'كثرها في الصحيحين وكلها مشهور فلا سبيل لي أخذ أحدها وطرح الباقي كما فعل الماردي فإنه قد يكون بعض ما تركت من قبل إذا بحثنا عن رجال أسانيدهم وروى ترجيح عند غيره غير ما احتارده هو انتهى وهو استرواح ورد بغير نظر وكشف وقد عرفت بتفصيل ما ذكرناه أن أشهر والأصح رواية الستة والأربعين كما تقدم والله أعلم وإن سلكنا طريق الجمع في ذلك أوجه أحدها أن ذلك يختلف باختلاف حال صاحب الرؤيا قال الماردي أشار الضمري إلى أن هذا الاختلاف

م - ١٤ - طرح تقريباً من

راجع إلى اختلاف حال الرائي فالثو من الصالح تكون نسبة رؤياه من ستة وأربعين  
والفاجر من سبعين ولهذا لم يشترط في رواية السبعين في وصف الرائي ما اشترط  
في وصف الرائي في الحديث المذكور فيه من ستة وأربعين من كونه صالحا وقال  
ابن عبد البر ليس ذلك عندي باختلاف تضاد وتدافع لأنه يحتمل أن يكون على  
حسب ما يكون الذي يراه من صدق الحديث وأداء الأمانة والدين المتين وضمن  
اليقين فمن خلصت له نية في عبادة ربه وبقينه وصدق حديثه كانت رؤياه اصدق  
وإلى النبوة أقرب كما أن الأنبياء يتفاضلون وقال أبو العباس القرطبي هذا فيه  
بعد لما قدمناه من صحة حمل مطلق الروايات على مقيدها وبما قد روي عن ابن  
عباس الرؤيا الصالحة جزء من أربعين وسكت فيه عن ذكر وصف الرائي وكذلك  
حديث عبد الله بن عمرو حين ذكر سبعة وأربعين وحديث العباس حين ذكر خمسين  
قلت كذا رأيته في نسخة صحيحة سبعة وأربعين وهو سبق قلم وإنما فيه من تسعة  
وأربعين كما تقدم والله أعلم (ثانيها) قال المازري بعد كلامه المتقدم وقيل إن  
المنامات دلالات والدلالات منها خفي ومنها جلي فما ذكر فيه السبعين يريد الخفي  
منها وما ذكر فيه الستة والأربعين يريد الجلي منها (ثالثها) أن المراد بهذا  
الحديث أن المنام الصادق خصة من خصال النبوة كما جاء في الحديث الآخر  
(التؤدة والاقتصاد وضمن السميت جزء من ستة وعشرين جزءا من النبوة) أي  
النبوة مجموعة خصال تبلغ أجزاؤها ستة وعشرين هذه الثلاثة أشياء جزء واحد منها  
وعلى مقتضى هذه التجزئة كل جزء من الستة والعشرين ثلاثة أشياء في نفسه  
فاذا ضربنا ثلاثة في ستة وعشرين صح لنا أن عدد خصال النبوة من حيث آحادها  
ثمانية وسبعون ويصح أن نسمى كل اثنين من الثمانية والسبعين جزءا خصة فيكون  
جميعها بهذا الاعتبار تسعة وثلاثين ويصح أن نسمى كل أربعة منها جزءا فيكون  
مجموع أجزائها بهذا الاعتبار تسعة عشر جزءا ونصف جزء فتختلف أسماء العدد  
المجزي بحسب اختلاف اعتبار الأجزاء وعلى هذا لا يكون اختلاف أعداد أجزاء  
النبوة في أحاديث الرؤيا المذكورة اضطرابا وإنما هو اختلاف اعتبار مقادير تلك  
الأجزاء المذكورة ذكره أبو العباس القرطبي وقال أنه أشبه ما ذكر في ذلك مع  
أنه لم تثلج النفس به ولا طاب لها انتهى كلامه وذكره قبله القاضي عياض بأخصر

عنه (رابعها) قال القاضي عياض أيضا يحتمل أن تكون هذه التجزئة في طرق الوحي إذ منه ما سمع من الله تعالى دون واسطة كما قال (أو من وراء حجاب) ومنه بواسطة الملك كما قال (أو برسل رسول) ومنه ما يلقي في القلب كما قال (إلا وحيا) أي إلهاما وهذا حصر لها ثم فيه ما يأتيه الملك على صورته ومنه ما يأتيه على صورة آدمي يعرفه ومنه ما يتلقاه منه وهو لا يعرفه، ومنه ما يأتيه به في منامه بحقيقة كقوله الرجل مطبوع ومنه ما يأتيه في مثل صلصلة الجرس ومنه ما يلقيه روح القدس إلى غير ذلك مما وقفنا عليه وما لم تقف عليه فتكون تلك الحالات إذ أعددت غايتها انتهت إلى سبعين قال القرطبي ولا يخفى ما في هذا الوجه من البعد والتساهل قلت تلك الأعداد كلها إنما هي أجزاء النبوة وأكثر هذه الأحوال التي ذكرت هنا ليست من النبوة في شيء ككونه يعرف الملك أو لا يعرفه أو يأتيه على صورته أو غير صورته ثم مع هذا التكلف العظيم لم يقدر أن يبلغ عدد ما ذكر إلى ثلاثين انتهى (خامسها) قال القرطبي أيضا ظهر وجه خامس وأن أستخير الله في ذكره وهو أن النبوة معناها أن يطلع الله من يشاء من خلقه على ما يشاء من أحكامه ووحيه إما بالمشافهة وإما بواسطة ملك أو بالقاء في القلب لكن هذا المعنى المسمى بالنبوة لا يخص الله إلا من خصه بصفات كمال نوعه من معارف العلوم والقضائل والآداب ونزاهه عن نقائص ذلك فأعلق على تلك المحصل نبوة كما قال عليه الصلاة والسلام (التؤدة والاقتصاد والسمت الحسن جزء من النبوة) أي من خصال الأنبياء لكن الأنبياء في هذه المحصل متفاضلون كما قال تعالى (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وقال (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) فتفاضلهم بحسب ما وهب لكل منهم من تلك الصفات وترف به من تلك الحالات وكل منهم الصديق أعظم صفته في نومه ويقظته وكانوا تسام أعينهم ولا تسام قلوبهم فنأعمهم يقظان ووحيتهم في النوم واليقظة سيان فمن ناسبهم في الصديق حصل من رؤياه على الحق غير أنه لما كان الأنبياء في مقاماتهم وأحوالهم متفاضلين وكان كذلك أتباعهم من المصدقين وكان أقل حصال كل الأنبياء كما إذا اعتبرت كانت ستا وعشرين جزءا وأكثر ما يكون ذلك سبعين ويزيد العديد

مراتب مختلفة بحسب ما اختلفت ألفاظ تلك الاحاديث وعلى هذا فن كان من غير الانبياء في صلاحه وصدق على رتبة تناسب كل نبي من الانبياء كانت رؤياه جزءاً من نبوة ذلك النبي وكالاتهم متفاضلة كما قررناه فتسببة أجزاء منامات الصادقين متفاوتة على ما فصلناه وبهذا الذي أظهره الله لنا يرتفع الاضطراب والله الموفق للصواب اهـ (الخامسة) قال الخطابي كان بعض أهل العلم يقول في تأويل قوله (جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قولاً لا يكاد يتحقق من طريق البرهان قال إنه غايه الصلاة والسلام بقى منذ أول ما بدىء بالوحى إلى أن توفى ثلاثاً وعشرين سنة منها بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشرين سنة وكان يوحى اليه في منامه في أول الأمر بمكة ستة اشهر وهى نصف سنة فصارت هذه المدة جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء زمان النبوة قال الخطابي وهذا وإن كان وجهاً قد يحتمله قسمة الحساب والعدد فإن أول ما يجب فيه أن يثبت ما قاله من ذلك خيراً ورواه ولم نسمع فيه خيراً ولا ذكر قائل في هذه المقالة فيما بلغنى عنه في ذلك أراً فكانه ظن وحسبان الظن لا يبنى من الحق شيئاً ولئن كانت هذه المدة محسوبة من أجزاء النبوة على ما ذهب اليه من هذه القسمة لقد كان يجب أن يلحق بها سائر الأوقات التى كان يوحى اليه في منامه في تضاعيف أيام حياته وأن تلتقط فتلتق ويزاد في أصل الحساب وإذا صرنا إلى هذا بطلت هذه القسمة وقد كان عليه الصلاة والسلام يرى الرؤيا في أمور الشريعة ومهمات الدين فيقصها على أصحابه ثم ذكر عدة أحاديث من ذلك ثم قال وكان بعض الشريعة عن رؤيا بعض أصحابه كرويا عمر وعبد الله بن زيد الأذان فكان ذلك بمنزلة الوحى إلى رسول الله ﷺ وأعلام من هذا كله ما نطق به الكتاب من رؤيا التفتح وقوله عز وجل «لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق» وقال «وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس» وليس كلما تخفى علينا علته لا نعلمنا حجته وهذا كقوله في حديث آخر (إن الهدى الصالح والسمت الصالح جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة) وحصر السورة متعذر لا يمكن الوقوف عليه وإنما هم من هدى الانبياء ونماثلهم فكذلك الامر في الرؤيا ومعنى الحديث تحقيق أمر الرؤيا واهـ مما

كان الانبياء يثبتونه ويحققونه وأنها كانت جزءاً من أجزاء العلم الذي كان ياتيهم  
والأنبياء التي كان ينزل بها الوحي عليهم انتهى وذكر المازري مثل ذلك مختصراً  
ثم قال ولا وجه عندي للاعتراض بما كان من المنامات خلال زمن الوحي لان  
الاشياء توصف بما يغلب عليها وتنسب الى الأكثر منها فلما كانت هذه المنة  
أشهر مختصة بالمنامات والثلاث وعشرون سنة جلها وحى وانما فيها منامات  
قليلة وشئ يسير يعد عدا صح أن يطرد الأقل في حكم النسبة والحساب ثم قال  
المازري ويحتمل عندي أن يراد بالحديث وجه آخر وهو أن ثمرة المنامات الخبر بالغيب  
لأكثر وإن كان يتبع ذلك إنذارات وبشرى والاخبار بالغيب أحد ثمرات  
النسبة وأحد فوائدها وهو في جنب فوائد النبوة والمقصود منها يسير لأنه يصح  
أن يبحثني يشرع الشرائع ويثبت الاحكام ولا يخبر بغيب أبداً ولا يكون  
ذلك قادماً في نبوته ولا مبطلاً للمقصود منها وهذا الجزء من النبوة وهو  
الاخبار بالغيب لا يكون إلا صدقاً والرؤيا بما دلت على شئ ولا يقع لسكونها  
من الشيطان أو من حديث النفس أو من غلط العاير في العبارة فصار الخبر بالغيب  
أحد ثمرات النبوة وهو غير مقصود منها ولكنه لا يقع إلا حقاً وثمره المنام  
الاخبار بالغيب ولكنه قد لا يقع صدقاً فتقدر النسبة في هذا بقدر ما قدره  
الشرع بهذا العدد على حسب ما أطلعه الله عليه ولأنه يعلم من حقائق نبوته  
ما لا نعلمه نحن انتهى (فإن قلت) قد شارك المنام في الاخبار عن الغيب الالتقاء  
في الروح وهو من أقسام الوحي في حق الانبياء ويقع مثله لمن شاء الله من الاولياء  
كم قال عليه الصلاة والسلام ( قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون أى  
مبهمون من غير أن يكونوا أنبياء فإن يكن في هذه الامة أحد قعصر) فلو حقه  
الحصر في المنام في قوله عليه الصلاة والسلام (لم يبق من النبوة إلا المبشرات  
قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة) رواه البخارى في صحيحه وفي سنن ابن  
ماجه من حديث أم كرز الكعبية «دهبت النبوة وبقيت المبشرات» (قلت) المنام  
يرجع إلى قواعد مقررته وله تأويلات معروفة ويقع لأحد المسلمين بخلاف الالتقاء  
في الروح لا يكون إلا للخواص ولا يرجع الى قاعدة يميز بها بينه وبين لمة

الشیطان وإنما يعرف ذلك أهل الولاية وقد قال بعضهم إن الخاطر الذي من الملك مستقر غير مضطرب بخلاف الخاطر الشيطاني فإنه مضطرب لاستقراره وقال القاضي أبو بكر بن العربي أجزاء النبوة لا يعلمها بشر إلا الأنبياء ومن أوتي ذلك من الملائكة ثم حكى عن بعضهم أنه يمكن أن تقسم النبوة أجزاء تبلغ إلى ستة وأربعين فتكون الرؤيا جزءاً منها قال فقلت له ما تفعل بالحس والأربعين والسبعين ولا تنسب الستة والأربعين من السبعين بنسبة عددية وإن انتسبت الخمسة والأربعين منها والتقدير الذي أرادته النبي ﷺ أن يبين أن الرؤيا جزء من النبوة في الجملة لنا لأنها اطلاع على الغيب وتفصيل النسبة يختص به درجة النبوة انتهى (قلت) ولا يمكن إلغاء النسبة بعد ذكر النبي ﷺ لها وغايته أن لا يصل علمنا إلى حقيقة ذلك فنؤمن به ونكل علمه إلى طالع وقد قال المازري لا يلزم العلماء أن تعرف كل شيء جملة وتفصيلاً وقد حمل الله للعلماء حداً توقف عنده فيها مالا تعلمه أصلاً ومنها ما تعلمه جملة لا تفصيلاً وهذا منه والله أعلم ﴿المادة﴾ لا يتخيل من هذا الحديث أن رؤيا الصالح جزء من أجزاء النبوة فإن الرؤيا إنما هي من أجزاء النبوة في حق الأنبياء عليهم السلام وليست في حق غيرهم من أجزاء النبوة ولا يمكن أن يحصل لغير الأنبياء جزء من النبوة وإنما المعنى أن الرؤيا الواقعة للصالح تشبه الرؤيا الواقعة للأنبياء التي هي في حقهم جزء من أجزاء النبوة فاطلق أنها من أجزاء النبوة على طريق التشبيه قال الخطابي وإنما كانت من أجزاء النبوة في الأنبياء صلوات الله عليهم دون غيرهم لأن الأنبياء صلوات الله عليهم يوحى إليهم في منامهم كما يوحى إليهم في اليقظة ثم قال وقال بعض أهل العلم معناه أن الرؤيا تحيي على واقعة النبوة لأنها جزء باق من النبوة وقال آخر معناه إنها جزء من أجزاء علم النبوة وعلم النبوة باق والنبوة غير باقية انتهى (فأقول) قال ابن عبد البر قيل لما لك رحمه الله أيبر الرؤيا كل أحد؟ فقال أبا النبوة يلعب قبله فهل يعبرها على الخير وهي عنده على المكروه تقول من قال إنها على ما أولت عليه قال لا؛ ثم قال الرؤيا جزء من النبوة فلا يتلاعب بالنبوة انتهى

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (بَيْنَا أَنَا نَاكِمٌ أَتَيْتُ بِخَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوَضَعَ فِي يَدَيَّ سَوَارِكَيْنِ فَكَبَّرَا عَلَى

وظاهره مخالف لما قررتهم (قلت) لا بد من تأويله وصرفه عن ظاهره كما أولنا الحديث ومعناه أنها لما أشبهت النبوة في الاطلاع على الغيب بخلق إدراك من الله تعالى لم يتلاعب بها ولم يتكلم فيها بغير علم كما لا يخاض في النبوة بغير علم والله أعلم وقال القاضي عياض بعد نقله عن كثير من العلماء أن الرؤيا ملكا وهذا من معنى النبوة لأن لفظ النبي قد يكون فعلا بمعنى مفعول كجريح أي يعلم الله رسوله ويطلع من غيبه في منامه على ما لا يظهر عليه أسدا الا من ارتضى من رسول وقد يكون نبي فعلا بمعنى فاعل كليم أي يعلم غيره بما أوحى اليه وهذا أيضا صورة صاحب الرؤيا (السادسة) قد يفهم من كون الرؤيا جزءا من أجزاء النبوة ولم يذكر أنها جزء من الرسالة أنه لا يعتمد عليها في اثبات حكم وإن أفادت الاطلاع على غيب بشأن النبوة الاطلاع على الغيب وشأن الرسالة تبليغ الاحكام للمكلفين ويترب على ذلك أنه لو أخبر صادق عن النبي ﷺ في النوم محكم شرعى مخالف لما تقرر في الشريعة لم نعتمله وذكر بعضهم أن سبب ذلك قصص الرائي لعدم ضبطه وقد حكى عن القاضي حسين أن شخصا قال له ليلة شك رأيت النبي ﷺ وقال لي هم غدا أو نحو ذلك فقال له القاضي قد قال لنا في القطة لا تصوموا غدا فنحن نعتد ذلك أو ما هذا معناه وحكى القاضي عياض الاجماع على عدم اعتماد المنام في ذلك وقال شيخنا الامام جمال الدين عبد الرحيم الاسنوى ورأيت في مجموع عتيق منسوب لابن الصلاح عن كتاب آداب الجدل للاستاذ أبي اسحق الاسفرايني حكاية وجهين في وجوب امتثال الاوامر المحكية عنه في المنام (قلت) ولا شك في أن محله ما لم يخالف شرعا موقرا والله أعلم

### الحديث الثاني

وعن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (بَيْنَا أَنَا نَاكِمٌ أَتَيْتُ بِخَزَائِنِ الْأَرْضِ فَوَضَعَ فِي يَدَيَّ سَوَارِكَيْنِ فَكَبَّرَا عَلَى وَأَهْمَانِي فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَن

وَأَمَّا فِي قَاوِحِي إِلَى أَنْ أَتَّخِظَهَا فَنَفِخْتُهَا فَذَهَبًا قَاوِلْتُهَا الْكَذَّابِينَ  
الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبُ صَنْعَةٍ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ

اتَّخِظَهَا فَنَفِخْتُهَا فَذَهَبًا قَاوِلْتُهَا الْكَذَّابِينَ الَّذِينَ أَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبُ صَنْعَةٍ وَصَاحِبُ  
الْيَمَامَةِ (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه من هذا الوجه البخارى ومسلم من طريق  
عبد الرزاق عن معمر عن همام وفى رواية البخارى (سواران من ذهب) وأخرجه  
الشيخان والترمذى والنسائى من حديث ابن عباس عن أبى هريرة وفيه من  
ذهب، وفيه قَاوِلْتُهَا كَذَّابِينَ يَخْرُجَانِ بَعْدِي أَحَدُهُمَا الْعَنَسَى وَالْآخَرُ مَسِيلَةُ  
لَقَدْ الْبَخَارَى وَلَقَدْ مَسَلَمٌ (فَكَانَ أَحَدُهُمَا الْعَنَسَى صَاحِبُ صَنْعَةٍ وَالْآخَرُ مَسِيلَةُ  
صَاحِبُ الْيَمَامَةِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ غَرِيبٌ وَكَانَهُ أَرَادَ اسْتِغْرَابَ رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ  
أَبَى هُرَيْرَةَ فَإِنَّ رِوَايَتَهُ عَنْهُ قَلِيلَةٌ وَلَيْسَ لَهُ عَنْهُ عَدَدُ التِّرْمِذِيِّ سِوَى هَذَا الْحَدِيثِ  
وَحَدِيثٍ آخَرَ فِي التَّعْبِيرِ أَيْضًا فِي قِصَّةِ الرُّؤْيَا الَّتِي عَبَّرَهَا الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ إِنَّهُ مِنَ الْمَدْبُوحِ فِي رِوَايَةِ الصَّحَابِيِّ عَنِ الصَّحَابِيِّ  
(قُلْتُ) وَالْإِصْطِلَاحُ فِي الْمَدْبُوحِ أَنْ يَرَوَى كُلُّ مِنَ الْقَرْنَيْنِ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ بِالصَّحَابَةِ  
عَنِ الْآخَرِ فَجَرَّدَ رِوَايَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَعْدُ مِنَ الْمَدْبُوحِ فِي  
إِصْطِلَاحِ الْمُحَدِّثِينَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَأَبَى هُرَيْرَةَ رِوَايَةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَا نَعْلَمُهُ  
وَأَخْرَجَ ابْنُ مَاجَةَ هَذَا الْحَدِيثَ أَيْضًا مِنْ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (الثَّانِيَةُ) قَوْلُهُ (بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَتَيْتُ بِخَزَائِنِ الْأَرْضِ) قَالَ الْخَطَّابِيُّ  
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ إِشَارَةً إِلَى مَا فَتَحَ لَأَمَتِهِ مِنَ الْمَمَالِكِ فَغَنَمُوا أَمْوَالَهَا وَاسْتَبَاحُوا  
خَزَائِنَ مَلُوكِهَا الْمُدْخَرَةَ كَخَزَائِنِ كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْمُلُوكِ وَيَحْتَمِلُ  
أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ مَعَادِنُ الْأَرْضِ الَّتِي فِيهَا الذَّهَبُ وَالْقَضِيَّةُ وَأَنْوَاعُ الْقِلَازَاتِ  
وَهُوَ بِكُسْرِ الْقَاءِ وَاللَّامِ وَتَشْدِيدِ الزَّيِّ مَا يَنْفِيهِ الْكَبِيرُ مِمَّا يَذَابُ مِنْ جَوَاهِرِ  
الْأَرْضِ قَالَ فِي الصَّحَاحِ قَالَ الْخَطَّابِيُّ جَعَلَتْ فِي يَدِهِ بِمَعْنَى الْمَعْدَةِ أَيْ سَتَفْتَحُ  
تِلْكَ الْبِدَائِنَ الَّتِي فِيهَا هَذِهِ الْمَعَادِنُ وَالْخَزَائِنُ فَيَكُونُ لَأَمَتِهِ قَالَ النَّوَوِيُّ قَالَ



العلماء هذا محمول على سلطانها وملكها وفتح بلادها وأخذ خزائن أموالها وقد وقع ذلك كله وفيه الحمد وهو من المعجزات (الثالثة) قوله (فوضع في يدي) بتشديد الياء على التثنية وقوله (سوران) هو بكسر الميم وضمها لغتان مشهورتان وفيه لغة ثالثة وهي أسوار بضم الهمزة (الرابعة) قوله (فكبرا على) بضم الباء الموحدة وقوله (وأهمني) بهمزة أوله ويستعمل ثلاثياً أيضاً يقال همنى الأمر وأهمنى بمعنى واحد قال أبو العباس القرطبي وإنما أهمه شأنهما لأنهما من حلية النساء ومما يحرم على الرجال (الخامسة) قوله (فأوحى الله إلى أن أتقهما فنفختهما) هو ما خاء المعجمة وتقضه وَقَضَاهُ لهما (فلهما) وفي رواية (فطارا) دليل لانحماقهما واضمحلال أمرهما وكان كذلك وهو من المعجزات وقال القاضي أبو بكر بن العربي ولم يوح إليه أن أخرجهما بيديك أو ارم بهما عن يديك فكان النفخ دليلاً على أنهما مرميان بيركته أى إن غيره يفعلهما بنسبته إليه وكونه منه قال ولا يصح أن يكون النفخ مثلاً لدليل على ضعف حالهما فإنه كان شديداً لم ينزل بالمسلمين مثله قط ولو قيل إنه مثل على ضعفهما لقلنا أنه مثل ضمن الوجهين (السادسة) قال أبو العباس القرطبي ظاهره أن هذا وحى من حبة الملك على غالب مادته ويحتمل أن يكون ذلك إلهاماً (السابعة) قوله (فأولتهما الكذابين) قال القاضي عياض إنما تأول ذلك والله أعلم فيهما لما كان السوران في اليدين جميعاً من الجهتين وكان حينئذ انتهى بينهما وتآول السوران على الكذابين ومن يازعه الأمر لوضعها غير موضعها إدماها من حلى النساء وموضعها أيديها لا أيدي الرجال وكذلك الكذب والباطل هو الاخبار بالشئ على غير ما هو عليه ووضع الخبر على غير موضعه مع كونها من ذهب وهو حرام على الرجال ولما في اسم السوارين من لفظ الأمور لقبضهما على يديه وليس من حليته ولأن كونها من ذهب إشعاراً بذهاب أمرها وبطلان ما ظن بها وقال القاضي أبو بكر بن العربي السوار من آلات الملوك قال الله سبحانه وتعالى فخرناك عن الكفار (فلولا أني عليه أسورة من ذهب) ولليد في العربية معان كثيرة منها القوة والسلطان والقهر والغلبة تقول امرئ ما لي بهذا الأمر يدان ولتلك أوله النبي ﷺ منازعاً له

يخرج ويحتمل أن يكون ضرب المثل بالسوار كناية عن الاسوار وهو الملك وحذف الهزمة وكثيرا ما يضرب الملك الأمثال بالحذف من الحروف وبالزيادة فيها وهو معلوم عند أهل الصناعة انتهى وقال أبو العباس القرطبي وجه مناسبة هذا التأويل لهذه الرؤيا أن أهل صنعاء واليامة كانوا قد أسلموا وكانا كالساعدين للاسلام فلما ظهر فيها هذان الكذبان وتبهر حالهما ترهاتهما وزخرهما أقوالهما فالتجذع اثنان تلك البهجة فكان البلدان للنبي ﷺ بمنزلة يديه والمواران فيها مسيلة وصاحب صنعاء بما زخرط من أقوالهما ﴿النامنة﴾ قوله (الذين أنا بينهما) يقتضى وجودهما حين هذه الرؤيا ودو كذلك وقوله في الرواية الاخرى (فأولتهما كذابين يخرجان بعدى) قد يقتضى خلاف ذلك والجمع بينهما أن المراد بخروجها بعده ظهور شوكتها ومحاربتها قال النووي قال العلماء المراد بقوله ﷺ (يخرجان بعدى) أى يظهران شوكتها ومحاربتها ودعواهما النبوة وإلا فقد كانا في زمنه ﴿التاسعة﴾ قوله (صاحب صنعاء وصاحب اليامة) يقتضى أن التنصيص عليهما من كلام النبي ﷺ وقوله في الرواية الاخرى فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء والآخر مسيلة صاحب اليامة قد يفهم أن ذلك من كلام الراوى وهو في صحيح البخارى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحدهما العنسي الذى قتله فيروز باليمن والآخر مسيلة الكذاب وقد يقال لا منافاة بينهما فقد قاله النبي ﷺ وقاله الراوى والله أعلم ﴿العاشرة﴾ صاحب صنعاء هو العنسي بفتح العين المهمة واسكان النون وكسر السين المهمة واسمه الاسود بن كعب ويلقب بذي حمار وسبب تلقيبه بذلك على ما قاله ابن اسحق أنه لقيه حمار فعثر وسقط لوجه فقال سجللى الحمار فارتدعن الاسلام وادعى النبوة وتحرق على الجبال فاتبعوه وغلب على صنعاء وأخرج منها المهاجرين أسد الخزوى وكان ماملا لرسول الله ﷺ عليها وانتشر أمره وغلب على امرأة مسيلة من الاساورة فتزوجها فدمست إلى قوم من الاساورة إني قد صنعت سرا يوصل منه الى مرقد الاسود ودلتهم على ذلك فدخل منه قوم منهم فيروز الديلي وقيس بن مكشوح فقتلوه وجاؤا برأسه الى رسول الله

ﷺ على ما قاله ابن اسحق وقال وئمة ومنهم من يقول كان ذلك في خلافة أبي بكر رضي الله عنه قال أبو العباس القرطبي وهذا هو الاظهر إن شاء الله لقوله عليه الصلاة والسلام يخرجان بعدى أى بعد وفاتي والله أعلم ﴿الحادية عشرة﴾ صاحب اليامة هو مسيلة بضم الميم وفتح السين المهمة وإسكان الياء المثناة من تحت وكسر اللام ابن غامة يكنى أبا غامة وفي الصحيح عن ابن عباس «قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله ﷺ فجعل يقول إن جعل لي عهد الامر من بعده تبعته، وقدمها في قعر كثير من قومه فأقبل اليه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يده رسول الله ﷺ قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في أصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكها ولن تعدو أمر الله فيك ولن أدبرت ليعقرنك الله واني لأراك الذي أريت فيه ما رأيت وهذا ثابت يجهلك عني ثم انصرف عنه» قال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله ﷺ الذي أريت فيك ما أريت فأخبرني أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال (بيننا أنا نأثم) فذكر الحديث المتقدم قال ابن اسحق وكان من شأنه أن تنبأ على عهد رسول الله ﷺ سنة عشر وكان يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبد الله ورسوله ويزعم أنه شريك معه في نبوته وقال سعيد بن المسيب إنه كان قد تسمى بالرحمن قبل أن يولد عبد الله بن عبد المطلب أبو النبي ﷺ وأنه قتل وهو ابن خمسين ومائة سنة قال سعيد بن جبير كان رسول الله ﷺ إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم قالت قريش إنما يعني مسيلة وعظم امر مسيلة بعد وفاة النبي ﷺ واطبق عليه اهل اليامة وانضاف اليه بشر كثير من اهل الردة فارسل اليهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه كتباً كثيرة يعظهم ويحذرهم إلى أن بعث اليهم كتاباً مع حبيب بن عبد الله الانصاري فقتله مسيلة فعند ذلك عزم أبو بكر على قتالهم والمسلمون فأمر أبو بكر خالد بن الوليد ونجيز الناس فصاروا إلى اليامة فاجتمع لمسيلة جيش عظيم وخرج إلى المسلمين فالتقوا وكانت بينهم حروب عظيمة شديدة واستشهد فيها من قراء القرآن خلق كثير حتى خاف أبو بكر وعمر أن يذهب من القرآن شيء لكثرة من استشهد من القراء ثم إن الله تعالى ثبت

## ﴿الأمثال﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم عليه السلام « مثلي ومثلي  
الأنبياء من قبلي كمثل رجل ابنتي يئوتا فأحسنها وأكملها وأجملها إلا  
موضع لبنه من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبهم  
البنيان فيقولون ألا وضعت هاهنا لبنه فيم بنياتك ؟ فقال محمد  
صلى الله عليه وآله فكنت أنا اللبنه )

المسلمين وقتل مسيلمة على يدى وحشى قاتل حمزة ورماه بالحرة التى قتل بها حمزة  
ثم وقف عليه رجل من الانصار وهو عبد الله بن زيد بن ماصم فاحتر رأسه  
وهزم الله جيشه وأهلكهم وفتح الله اليامة فدخلها خالد واستولى على جميع ما حوته  
من النساء والولدان والأموال وأظهر الله الدين وجعل العاقبة للمتقين ﴿ الثانية  
عشرة ﴾ قال ابن العربي كان صلى الله عليه وآله يتوقع لمسيلمة والأسود فأول الرؤيا لها  
ليكون ذلك إخراجا للنعام عليها ودفعاً لحالها فان الرؤيا إذا عبرت خرجت  
ويحتمل أن تكون بوحي والاول أقرب انتهى

## ﴿الأمثال﴾

### ﴿الحديث الاول﴾

عن همام عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم عليه السلام « مثلي ومثلي الانبياء من  
قبلي كمثل رجل ابنتي يئوتا فأحسنها وأكملها وأجملها إلا موضع لبنه من زاوية  
من زواياها فجعل الناس يطوفون بها ويعجبهم البنيان فيقولون ألا وضعت  
ها هنا لبنه فيم بنيانك فقال محمد صلى الله عليه وآله فكنت أنا اللبنه » ( فيه ) فوائد  
﴿ الاولى ﴾ أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة عن أبي  
الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة واتفق عليه الشيخان من طريق عبد الله بن  
دينار عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ﴿ الثانية ﴾ قال القاضي أبو بكر بن

العري المثل فتح الميم والتاء عبارة عن تشابه المعاني المعقولة والمثل بكسر الميم واسكان التاء عبارة عن تشابه الاشخاص المحسوسة ويدخل أحدهما على الآخر ﴿ الثالثة ﴾ فيه ضرب الامثال للتقريب للفهام ومقصود هذا المثل بيان أن الله تعالى ختم به الانبياء والمرسلين وتم به ما سبق في علمه إظهاره من مكارم الأخلاق وشرائع الدين (فان قلت) يقتضى هذا التشبيه أن الامر كان بدونه فاقصا (قلت) هو كذلك بالنسبة إلى مجموع الشرائع وكم حكمة ولطيفة وذكر وغيب لم يعلم إلا على لسان نبينا ﷺ فكل شريعة على حديثها كاملة بالنسبة إلى المكلفين بها فاذا نظرت إلى مجموع ما كلف الله تعالى به عباده من أمر الدين وما أظهره من عجائب ملوكته على أيدي المرسلين وما أطلعهم عليه من الغيوب وما ألهمهم إياه من الذكر الذى تطهر به القلوب وجدت ذلك لم يكمل إلا بما ظهر في هذه الشريعة على لسان هذا النبى الكريم عليه أفضل الصلاة والتسليم ﴿ الرابعة ﴾ البنية الطوبة التى يبنى بها وفيها لغتان (إحداهما) فتح اللام وكسر الباء وجمعها لبن بإسقاط الهاء كبنقة ونبق (الثانية) كسر اللام وسكون الباء وجمعها لبن بكسر اللام وفتح الباء كسدره وسدر، ذكرها القاضى عياض وأبو العباس القرطبي (قلت) وفيها (لغة ثالثة) وهى فتح اللام وإسكان الباء كظائرهما وقد ذكرها النووى ﴿ الخامسة ﴾ قوله (ألا) بالتشديد للتخفيف وقوله (وضعت) بفتح التاء على إسناد الفعل للمخاطب بدليل قوله فيتم بنيانك ويكون قوله لبنة منصوبا على المفعولية بوقوله فيتم بفتح الباء المثناة من تحت وقوله (بنيانك) مرفوع على التفاعلية كذا رويناه و ضبطناه والله أعلم ﴿ السادسة ﴾ قال أبو بكر بن العربي إذا تأمل المتفطن هذا الحديث رأى أن قدر النبى ﷺ فى الأنبياء أعظم وأكرم من لبنة والحديث صحيح ومعناه والله أعلم أن البنية كانت من الآس ولولا هذه البنية فى هذا الآس لا نقاض المنزل لأنها القاعدة والمقصود

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا  
فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ الَّتِي يَقَعْنَ فِي النَّارِ  
يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يُحْجِزُهُنَّ وَيَغْلِبُنَّهُ يَتَّقِعْنَ، قَالَ فَذَلِكُمْ مَثَلِي  
وَمِثْلُكُمْ أَنَا آخِذٌ بِحُجْزِكُمْ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ  
هَلُمَّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونِي تَقَعُّونَ فِيهَا)

### (الحديث الثاني)

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا  
أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ الَّتِي يَقَعْنَ فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا  
وَجَعَلَ يُحْجِزُهُنَّ وَيَغْلِبُنَّهُ يَتَّقِعْنَ قَالَ فَذَلِكُمْ مَثَلِي وَمِثْلُكُمْ أَنَا آخِذٌ بِحُجْزِكُمْ عَنِ  
النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونِي تَقَعُّونَ فِيهَا» (فيه فوائد  
الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه واتفق عليه الشيخان والترمذي من طريق  
أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة (الثانية) قوله (استوقد ناراً) أي أوقدها والعين  
والتاء زائدتان (الثالثة) (الفراش) بفتح الفاء قال المازري قال الفرء هو غوغاء الجرء  
الذي يفتش ويترأكم وقال غيره الذي يشاقط في النار والسراج وقال القاضي عياض قال  
الخليل هو الذي يطير كالبعوض وقال غيره ما نراه كصغار البق يتهافت في النار  
واقصر النووى على نقل ما ذكره القاضي واقصر القرطبي على نقل ما ذكره  
المازري ثم قال إن الثاني أشبه بما في الحديث (قلت) وهو الذي ذكره صاحبنا  
الصحيح والنهاية وقال في المحكم القرائ دواب مثل البعوض واحداً فراشة  
والفراشة الخفيف الطياش من الرجال انتهى (الرابعة) قوله (يتقعن) (يتقعن)  
بياء مشددة من تحت ثم تاء مشددة من فوق ثم قاف مفتوحة ثم حاء مهملة مفتوحة  
مشددة والتقمم الاقدام والوقوع في الامور الشاقة من غير تثبت ولا نرو  
(الخامسة) قوله (أنا آخذ بحجركم) قال النووى روى بوجهين (أحدهما) اسم

فاعل بكسر الهمزة وتووين الدال (والثاني) فعل مضارع بضم الحاء بلا تنوين  
والأول أشهرهما صحيحان ﴿المادة﴾ قوله (بمحزكم) بضم الحاء المهملة  
وفتح الجيم جمع حجرة بضم الحاء واستكان الجيم وهي معقد الازار والسرراويل  
يقال نحاجز القوم أخذ بعضهم بحجرة بعض وإذا أراد الرجل امساك من  
يخاف سقوطه أخذه بذلك الموضع منه ﴿السابعة﴾ قوله (هلم) بفتح الهاء  
وضم اللام وفتح الميم وتشديدها قال في الصحاح هو بمعنى تعال قال الخليل  
أصله لم من قولهم لم الله شئنا أى جمعه كأنه أراد لم تملك لنا أى اقرب  
وها للتنبيه وانما حذف ألفها لكثرة الاستعمال وجعلنا اسما واحدا يستوى فيه  
الواحد والجمع والتأنيث في لغة أهل الحجاز قال الله تعالى (والتائيلن لاخوانهم  
هلم لنا) وأهل نجد يصرفونها فيقولون للتائيلن هلم وللجمع هلموا وللمرأة  
هلمى بكسر الميم وفي التثنية هلم للمؤنث والمذكر جميعاً وهلمن يارجال بضم  
الميم وهلمنات يانسوة وحكى في المحكم عن سيبويه أنه لا تدخل  
النون الخفيفة ولا الثقيلة عليها لأنها ليست بفعل وانما هى اسم  
فعل قال يريد أن النون انما تدخل الأفعال دون الاسماء وأما في لغة بني  
تميم فتدخلها الخفيفة والثقيلة لأنهم قد أجروها مجرى الفعل وقال في المحكم  
قبل ذلك وهذه الكلمة مركبة من ها التى للتنبيه ومن لم ، ولكنها قد  
استعملت استعمال الكلمة المفردة والبسيطة انتهى وقوله في الحديث (هلم عن  
النار) معمول لقول محذوف تقديره قائلاً هلم عن النار وقد كرر هذه اللفظة في  
روايتهما ثلاثاً للتأكيد واقتصر في رواية مسلم من هنا الوجه على مرة واحدة  
﴿الثامنة﴾ قال النووي مقصود الحديث أنه عليه السلام شبه تساقط الجاهلين والمخالفين  
بمعاصيهم وشهواتهم في نار الآخرة وحرصهم على الوقوع في ذلك مع منعه  
إياهم وقبضه على مواضع المنع منهم بتماقظ القرائش في نار الدنيا لهاو وضعف  
تمييزه فكلاماً حريص على هلاك نفسه ساع في ذلك بجهله وقال أبو العباس  
القرطبي وهو مثل لاجتهاد نبينا عليه السلام في نجاتنا وحرصه على تخليصنا من المهلكات  
التي بين أيدينا لجهلنا بقدر ذلك وغلبة شهواتنا علينا وقال القاضي أبو بكر

### ﴿ حَقُّ الضَّيْفِ ﴾ -

عن عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ (قُلْنَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ) إِنَّكَ تَبْعُنَا فَنَنْزِلَ بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَا فَمَا تَرَى فِي ذَلِكَ)؟ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَاقْبَلُوا، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخَذُّوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ)

ابن العربي هذا مثل غريب كثير المعاني المقصود منه أن الله ضرب مثلاً لجهنم وما ركب من الشهوات المستدعية لها المقتضية للدخول فيها وما نهى عنها وتوعد عليها وأنها وهي نكتة الأمثال فإن الخلق لا يأتون ذلك على قصد الهدى وإنما يأتون باسم النجاة والمنفعة كالقراش يقتحم الضياء ليس لتهلك فيه ولكنها تأنس به وهي لا تصبر بحال حتى قال بعضهم إنها في ظلمة فتعتقد أن الضياء كوة فتحتظر فيها النور فتقصدها لآحل ذلك فتحترق وهي لا تشعر بذلك هو الغالب من أحوال الخلق أو كله انتهى

### ﴿ حَقُّ الضَّيْفِ ﴾ -

عن عقبة بن عامر أنه قال (قُلْنَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ) إِنَّكَ تَبْعُنَا فَنَنْزِلَ بِقَوْمٍ لَا يَقْرُونَا فَمَا تَرَى فِي ذَلِكَ؟ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا نَزَلْتُمْ بِقَوْمٍ فَأَمَرُوا لَكُمْ بِمَا يَنْبَغِي لِلضَّيْفِ فَاقْبَلُوا فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا فَخَذُّوا مِنْهُمْ حَقَّ الضَّيْفِ الَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ) (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه من هذا الوجه من طريق الليث بن سعد وأخرجه الترمذي من طريق عبد الله بن لهيعة كلاهما عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عقبة وثق الترمذي (قلت) (بارسول الله إمامهم بقوم فلاهم يضيغونا ولاهم يؤدون مالا عليهم من حق ولا نأخذ منهم فقال رسول الله ﷺ ان أبوا إلا أن تأخذوا كرها فخذوا) وقال حديث حسن (الثانية) (



قوله (لا يقرونا) بفتح الياء يقال قرى الضيف قرى بكسر القاف مقصور وقراء بفتح القاف ممدود (الثالثة) ظاهره أن قرى الضيف واجب بحيث لو امتنع من فعله أخذت الضيافة من الممتنع قهرا وقد حكى القول بظاهره عن الليث بن سعد وقال أحمد ابن حنبل بوجوبه على أهل البادية دون أهل القرى ومذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي والجمهور أنها سنة متأكدة ولا يصل أمرها إلى الوجوب ولا إلى أخذها من الممسح منها قهرا وأجابوا عن هذا الحديث بأجوبة (أحدها) أنه محمول على المضطرين فإن ضيف فتم واجب فإذا لم يضيفوهم ففهم أن يأخذوا حاجتهم من مال الممتنعين وهل هو بعوض أو بغير عوض، ذهب الشافعي إلى الأول وحكى الثاني عن ضائفة من أهل الحديث. ذكر هذا الجواب الخطائي وغيره وحكى أن الداهيين إلى أنه بغير عوض احتجاجوا بأن أبا بكر الصديق رضى الله عنه جلب رسول الله ﷺ لنا من غنم رجل من قريش له فيها عبد رماها وصاحبها غائب وشربه رسول الله ﷺ وذلك في بحرجه من مكة إلى المدينة قال واحتجوا أيضا بسند ابن عمر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال (من دخل حائط فأكلى منه رلا يتحد حسنة وعن الحسن أنه قال ردا من رسول بالابن وهو عضشان صح برب الابن ردا من حاه ولا حلب وترب) (لثاني) أن المراد أن نكث تأخذوا من أعرابهم ما استكروا وتذكروا لباس ثوبهم وبجابه راحته عيه وربما حكاه الزري عن الشيخ أبي الحسن قال وأعله أراد حمل الحديث على ما به من مائة سنة من خوب الأرض يخصه وأكله مع خصوصيته أرجح من جهة أن نعت ورم رثم عند ساس من سارع في تركه لا في فعله. (ثالث) أن هذا حديث في أول الإسلام وكانت مؤسفة وجبة فيه من رديت بقرله عيب له ردت الإسلام فجاءت يده ولاية راقو وحثرة تسر ريب بوجبة حكاه ابن سعد عن كعب بن مالك وقال سوي بعد ذكره من حكمة القاضي عياض في رسر ريب ريب من لا زهد في شيء لا يعرف

(الرابع) أن هذا الحديث ورد في العمال المبعوثين من جهة الامام بدليل قوله إنك تبعثنا فكان على المبعوث إليهم طعامهم وركبهم وسكناتهم يأخذونه عن العمل الذي يتولونه لأنه لا مقام لهم الا بأقامة هذه الحقوق ، وذكره الخطائى وقال انما يلزم ذلك لمن كان رسول الله ﷺ يبعثهم في زمانه وليس إذ ذاك للمسلمين بيت مال فأما اليوم فأدرا قه في بيت المال لاحق لهم في أموال المسلمين قال وإلى نحو ذلك منه ذهب أبو يوسف في الضيافة على أهل نجران فزعم أنها كانت خاصة (الخامس) أنه محمول على من مر من أهل المدينة [على] الذين شرط عليهم ضيافة من يمر بهم من المسلمين قال الخطائى وقد كان عمر رضى الله عنه حين ضرب الجزية على نصارى الشام جعل عليهم الضيافة لمن نزل بهم فاذا شرطت على قوم من أهل الذمة مع الجزية فنعوها كان للضيف أن يأخذ حقه من عرض أموالهم قال النووي وهذا أيضا ضعيف إنما صار هذا في زمن عمر رضى الله عنه أى فكيف يحمل الحديث عليه (السادس) بوب عليه الترمذى في جامعه ما يحمل من أموال أهل الذمة ثم قال إنما معنى الحديث أنهم كانوا يخرجون في الغزو فيمرون بقوم ولا يجدون من الطعام ما يشترون بالثمن فقال النبي ﷺ (إن أبوا أن يبيعوا إلا أن تأخذوا كرها نخذوا) هكذا روى في بعض الحديث مفسرا (وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يأمر بنحو هذا انتهى وتبويه قد يوافق الجواب الخامس ولكن ما شرح به الحديث يقتضى حمله على من امتنع من بيع للمحتاج وإن لم يصل به الحال للضرورة فإن كان مضطرا فهو الجواب الاول والله أعلم (الرابعة) استدلل به البخارى رحمه الله على مسألة الظفر وأن الانمان إذا كان له على غيره حق فنعه إياه وجده كان له أن يأخذ ما قدر عليه من ماله في مقابلة ما منعه من حقه فبوب عليه (باب قصاص المظلوم إذا وجد مال ظالمه) وحكى عن ابن سيرين أنه قال يقاصه وقرأ (وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) وبهذا قال الشافعى فجزم لا تأخذ فيما اذا لم يمكن تحصيل الحق بالقاضى بأن يكون منكرا ولا بينة لصاحب الحق قال ولا يأخذ غير الجنس مع ظفره بالجنس فان لم يجد الا غير

الجلس جاز الأخذ وإن أمكن تحصيل الحق بالقاضى بأن كان متراً ماطلاً أو منكراً عليه بينة أو كان يرجو إقراره لو حضر عند القاضى وعرض عليه البين قبل يستقل بالأخذ أو يجب الرقعة إلى القاضى؟ فيه للشافعية وجهان أحسهما عند أكثرهم جواز الأخذ وقال ابن بطال اختلف قول مالك فى ذلك فروى ابن القاسم عنه أنه لا يفعل وروى عنه الأخذ إذا لم يكن فيه زيادة وروى ابن وهب عنه أنه إذا لم يكن على الجاحد دين فله الأخذ وإن كان عليه دين فليس له أن يأخذ إلا بقدر ما يكون فيه أسوة بالفرماء وقال أبو حنيفة يأخذ من الذهب والذهب ومن القضة والقضة ومن المكيل والمكيل ومن الموزون والموزون ولا يأخذ غير ذلك وقال زفر له أن يأخذ العوض بالقيمة قال ابن بطال وأولى الأقوال بالصواب قول من أجاز بدلالة الآية وحديث هند ألا ترى أن النبى ﷺ أجاز لها أن تطعم عاتلة زوجها من ماله بالمعروف عوضاً عما قصر فى أتعامهم فدخل فى معنى ذلك كل من وجب عليه حق لم يوفه أو حقه فيجوز له الاقتصاص منه انتهى وقد يقال إن فى الاستدلال بحديث عتبة على ذلك نظراً فإنه لم يقل فيه خذوا منهم بطريق الظفر والظفر فلعل معناه خذوا منهم برفع الأمر إلى الأحكام ليرموهم بما يجب عليهم من ذلك وفى سنن أبى داود من حديث المقدم بن معدى كرب أبى كريمة قال قال رسول الله ﷺ أئما رجل أضاف قوماً فأصبح الضيف محروماً فإن نصره حق على كل مسلم حتى يأخذ بقرى ليله من زرعه وماله) ورواه أئما بلفظ (ليلة الضيف حق على كل مسلم فمن أصبح فنائه فهو دين عليه فإن شاء اقتضى وإن شاء ترك) فظاهر هذا الحديث أنه يقتضى ويطلب وينصره المسلمون ليصل إلى حقه لأنه يأخذ ذلك يسده من غير علم أحد والله أعلم

﴿الرَّجَاءُ وَالْخَوْفُ﴾

عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «قال الله  
إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم  
يفعل فإذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها فإذا تحدث بأن يعمل  
سيئة فأنا أنفرها ما لم يفعلها فإذا عملها فأنا أكتبها له بمثلها»  
وعنه قال رسول الله ﷺ «إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل  
حسنة يعملها كتبت بعشر أمثالها إلى سبع مائة ضعف، وكل سيئة  
يعملها كتبت له بمثلها حتى يلتقي الله». قال رسول  
الله ﷺ «قالت الملائكة رب عبدك يريد أن يعمل  
سيئة» صر به فقال أرقبوه فإن عمدهم بوهما بمثلها) وللبخاري

﴿الرجاء والخوف﴾

حسنة الحديث الآ

عن همام - روى رضي الله عنه قال -  
عبدي بأن أكتبها له حسنة - وهذا عملها فأنا أكتبها له  
بعشر أم - إذا تحدث بأن يعمل سيئة - له ما لم يفعلها فإذا عملها  
فأنا أ - عملها روى قال رسول الله ﷺ - إذا أحسن أحدكم إسلامه  
فكل - كتبت بعشر أمثالها - سيئة - كتبت له بمثلها  
يعملها - كتبت حتى يلتقي الله عز وجل - روى رسول الله ﷺ  
(قالت الملائكة رب عبدك يريد أن يعمل سيئة) روى أبصر به فقال أرقبوه  
من عملها - روى له بمثلها) (فيه) فوائد أخرى - أخرجه بألفاظه الثلاثة

(فَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِ فَكَتُبُوهَا لَهُ حَسَنَةً)

بمجموعة مسلم من هذا الوجه عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وفيه في الرواية الثالثة بعد قوله بمثلها (وإن تركها فأكتبوها له حسنة إنما تركها من جرأني) وأخرجه البخاري بمعنى اللفظ الثاني عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق وأخرجه البخاري أيضاً في التوحيد من صحيحه من طريق المغيرة بن ابن عبد الرحمن وأخرجه مسلم أيضاً في الترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وفي رواية لبحري (وإن تركها من أجل فأكتبوها له حسنة) وفيها إلى سبعة ضعف ، وأخرجه مسلم أيضاً من طريق اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة وفيه إلى سبعة ضعف ومن طريق هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة روى الله عنه وفيه أيضاً إلى سبعة ضعف : قوله (إذا تحدثت عبدى بأني يعمل حسنة) مراد حدث بذلك نفس ربه يتوقف ذلك على تحديه به بحالته وتدبره على ذلك قوله في رواية الأحرار (وإذا لم تحسنة ولم يعامك مكتومة لحسنة) والظاهر أن المراد دأبه من ذلك عذر ولا تكتب له الحسنة بمجرد مع الانكفاف عن العمل إلا أنه لا يمكن أن يحتمل جملة على إطلاقه وأن مجرد هم بالخير قوة وإن لم يجمع منه به لثمة كماله تكتب له ثلاثمائة ألف بالحقنة أو فعل الحسنة؟ فيه نظر واحتمل ظاهر لفظ الحديث يقتضي كتابة نفس الحسنة (الرابعة) قال أتماضي عياض قال أبو جعفر الضبري فيه دليل على أن الحفظة يكتبون أعمال التوب وعقدت حلالاً لم قال إنها لا تكتب إلا الأعمال الظاهرة وحكي في المصنف ذلك عن أبي جعفر الضحاوي وذكر بعضهم أن الملك يعهد بذنبة صبية تفوح من لسانه بخلاف ما إذا كان بالسيئة فإنه تفوح من راحة حبيته والله أعلم في الختام به بقوله فإذا عملها ما أكتبها بعشر أمثالها كذا وقع في الأصول بعشر والوجه بعشرة أمثالها

فإن المائل مذكور ولكن ذلك لتأويله بالحنات والله أعلم ﴿السادسة﴾ هل المراد أنه  
تكتب له عشر حسنات مضمومة إلى الحسنة المكتوبة على ألهم أو يكمل له عشر حسنات  
أو ينتظر الملك بكتابة ألهم فإن حققه كتب عشرا وإن لم يحققه كتب واحدا  
فيه احتمال ويحتاج إلى نقل صريح ﴿السابعة﴾ قوله (إلى سبعائة) ضعف فيه  
أن التضعيف قد ينتهي إلى سبعائة ضعف وهذا جود واسع وكرم محض وقد  
دل على ذلك قوله تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت  
سبع سنابل في كل سنبة مائة حبة) وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن  
رسول الله ﷺ فيما روى عن ربه تبارك وتعالى قال (إن الله كتب الحنات  
والصيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عز وجل عنده  
حسنة كاملة ، وإن هم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعائة  
ضعف إلى أضعاف كثيرة) وهو صريح في أن التضعيف لا يقف على سبعائة بل قد  
يزيد عليها لمن أراد الله تعالى ريادة له وهو أحد القولين في قوله تعالى (والله يضاعف لمن  
يشاء) بهذا التضعيف والاول أصح وقال النووي المذهب الصحيح المختار عند العلماء  
أن التضعيف لا يقف على سبعائة وحكي أبو الحسن الماوردي عن بعض العلماء  
أن التضعيف لا يجاوز سبعائة قال النووي وهو غلط لهذا الحديث انتهى  
وقد ورد التضعيف بأكثر من سبعائة في عدة أحاديث وقد ذكرت ذلك في كتاب  
الصيام من هذا الشرح بما أغنى عن إعادته ﴿الثامنة﴾ تقدم في قوله عليه الصلاة  
والسلام (إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به) استثناء الصيام من حصر التضعيف في قدر  
مخصوص وقد تم الكلام على ذلك في الصيام ﴿التاسعة﴾ في قوله (فإذا تحدثت بأن  
يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يفعلها) دليل على أن حديث النفس والخواطر  
لا يؤخذ بها وهو مجمع عليه فيما لا يستقر من الخواطر ولا يقترن به عزم مصمم  
فإن عزم على ذلك عزم ما مصم فاختلقوا فيه قال المازري مذهب القاضي أبي بكر  
ابن الخطيب أن من عزم على المعصية قبله ووطن نفسه عليها ثم باعتقاده وعزمه  
ويحمل ما وقع في هذه الأحاديث وأما لها على أن ذلك فيمن لم يوطن نفسه على  
المعصية وأما مر ذلك بفكره من غير استقرار ويسمى هذا وهما ويفرق بين

أهم والعزم هذا مذهب القاضي أبي بكر وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين وأخذوا بظاهر الأحاديث وقال القاضي عياض: عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين على ما ذهب إليه القاضي أبو بكر للأحاديث الدالة على المؤاخاة بأعمال القلوب لكنهم قالوا إن هذا العزم يكتب سيئة وليست السيئة التي فيها الكونه لم يعملها وقطعه عنها فاطلع غير خوف الله تعالى والآن مائة لكن تقس الأصرار والعزم معصية فيكتب معصية فإذا عملها كتبت معصية ثانية وأما المذهب الذي لا يكتب فهو الخواطر التي لا يوطن النفس عليها ولا يصحبها عقد ولا نية عزم انتهى قال النووي وهو ظاهر حسن لا مزيد عليه وقد تظاهرت نصوص الشرع بالمؤاخاة بعزم القلب المستقر ومن ذلك قوله تعالى (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم) وقوله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن اثم) والآيات في هذا كثيرة وقد تظاهرت نصوص الشرع واجماع العلماء على تحريم الحسد واحتقار المسلمين وإرادة المكروه بهم وغير ذلك من أعمال القلوب وعزمها انتهى ﴿العاشر﴾ في قوله في رواية البخاري (فإن تركها من أجل ما كتبوها له حسنة) زيادة على قوله في هذه الرواية (فإن اغفرها) لانه لا يلزم من مغفرتها كتابة حسنة بسبب تركها وهو مقيد في الحديث بأن يكون تركها من أجل الله تعالى وعليه يدل قوله في رواية مسلم (أنما تركها من جرائي) فإن التعليل بذلك دال على تصوير المسألة به ووجه أن تركها لخوف الله تعالى ومجاهدته نفسه الأمار بالسوء في ذلك وعصيانه هو اوه حسنة وفي الصحيحين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (ومن سيئة فلم يعملها كتبها الله عند حسنة كاملة) ولم يقيد ذلك بأن يكون تركها لأجل الله تعالى فقد تيمسك به على كتابتها حسنة وإن لم يتركها لخوف الله تعالى وقد حكى القاضي عياض عن بعض المتكلمين أنه ذكر في ذلك خلافا وعلى كتابتها حسنة بأنه إنما حمل على تركها الحياء قال القاضي عياض وهو ضعيف لا وجه له (قلت) والظاهر حمل هذا المطلق على ذلك المقيد فهو الذي يقتضيه الدليل وتساوده القاعدة والله أعلم وقال الخطابي هذا إذا لم يعملها فأرداها مع القدرة عليها لا إذا هم بها فلم يعملها مع العجز عنها وعدم

القدرة عليها ولا يسمى الانسان تاركاً للشيء الذي لا يتوهم قدرته عليه ﴿الحادية عشرة﴾ قوله (فإذا عملها فانا أكتبها له بمثلها) يقتضى أن السيئات لا تضعاف وهو كذلك لكن يحتج منه ما فى التنزيل فى أمهات المؤمنين (يا نساء النبى من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين) وذلك لشرفهن رضى الله عنهن وعلو مرتبتهن وأن الفاحشة منهن عظيمة الموقع لشدة تأذى النبى ﷺ بها وكذلك جاء فى سيئات الحرم ﴿الثانية عشرة﴾ قوله (فانا أكتبها له بمثلها) يقتضى أن السيئات لا تضعاف، أى ان جازيته على ذلك وقد يتجاوز الله عنه فلا يؤاخذ به وفى لفظ لمسلم فى حديث ابن عباس (كتبها الله سيئة واحدة، أو محاماً لله) وفى صحيح مسلم أيضاً من حديث أبي ذر (ومن جاء بالسيئة فجزاؤه سيئة مثلها أو أغفر) وفى صحيح البخارى معاقباً من حديث أبي سعيد الخدرى (وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها إلا أن يتجاوز الله عنها) ووصله السائى فى سننه وكذلك وصله الدارقطنى فى غرائب مالك من تسعة طرق قل ابن بطال وفيه رد على من أتخذ الوعيد على العصاة المؤمنين لدلالته على أن الله تعالى قد يتجاوز عنها إذا شاء وهو مذهب أهل السنة ﴿الثالثة عشرة﴾ قوله (إذا أحسن أحدكم إسلامه) أى أسلم إسلاماً حقيقياً وليس كإسلام المنافقين ولا ياد بذلك قدر زائد على حقيقة الاسلام ذكره النووى وقال هذا معروف فى استعمال الشرع يقولون حسن إسلام فلان إذا دخل فيه حقيقة باخلاص وسوء إسلامه أو لم يحسن إسلامه إذا لم يكن كذلك والله أعلم وقال ابن بطال قوله (حسن إسلامه) قد فسر له عليه الصلاة والسلام حين سئل (ما الاحسان؟ فقال أن تعبد الله كأنك تراه) أراد بمبالغة الاخلاص لله تعالى بالطاعة والمراقبة له انتهى والاول هو الظاهر ولا يتوقف كون الحسنة بعشر أمثالها وغير ذلك مما ذكر فى هذا الحديث على أن يكون التفاعل لذلك مبالغة فى الاخلاص لله تعالى بالطاعة والمراقبة له بل مجرد الاسلام الذى هو شرط صحة العبادة كفى ذلك ولا يحترز بذلك إلا عن النفاق والله أعلم ﴿الرابعة عشرة﴾ فيه بيان ما تفضل الله به على هذه الأمة من كتابه خواتم الحسنة دون



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي »

خواطرهم السيئة ومجازاتهم على السيئة بمنثلها إن شاء رعى الحسنة بعشر أمثالها إلا أن يشاء الله الزيادة على ذلك إلى ما لا يحصى وفيه ترجيح جانب الرجاء وفي صحيح مسلم في آخر حديث ابن عباس ( ولا يهلك على الله هالك ) قال القاضي عياض معناه من حتم هلاكه وسدت عليه أبواب الهدى مع سعة رحمة الله تعالى وكرمه وجعله السيئة حسنة إذا لم يعمها وإذا عملها واحدة والحسنة إذا لم يعمها واحدة وإذا عملها عشرة إلى سبعة ضعف إلى ضعف كثيرة فمن حرم هذه السعة وفاته هذا الفضل وكثرت سيئاته حتى غلبت مع أنها أفراد - حسنة مع أنها متضاعفة فهو الهالك الخروم والله أعلم

— حَدِيثُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ —

وعنه قال قال رسول الله ﷺ أُرِيتُ عِنْدَ عَبْدِ بِي ( فيه ) فوائد ( الأولى ) أخرجه الأئمة الستة خلا أب داود مر مزيق لاعمش عن أبي صالح وأخرجه مسلم وترمذي أيضا من مزيق يزيد بن الأصم كلام عن حريزة ( الثانية ) قوله ( أنا عند ظن عبدى بى ) قال القاضي عياض في حقه : « انفق له إذا استغفرنى والتبول إذا تاب والاجابة إذا دعنى والكفية د استكفنى لأن هذه الصفات لا تظهر من العبد إلا إذا حسن ظنه بآله وقوى يقينه قل إنما سئى ويحتسب أن يكون تحذيرا مما يجرى في نفس عبد من قوله تعالى ( قل ان تبسو على أنفسكم أو تحنقوه بحاسبكم به الله ) وقل ان تحنق بى في قوله ( لا يموتن حاكم ) لا وهو يحسن الظن بالله تعالى ( يعنى في حسن عمه فمن حسن عمه حسن ظنه ومن ساء عمله ساء ظنه وقد يكون من الرجاء وتأميل العفو واقصر السورى في نقله عن القاضي عياض على القول الذى حكاه أولا والذى حكاه آخرا وعمر

عنه بقوله وقيل المراد به الرجاء وتأميل العفو ثم قال وهذا أصح (١) وقال أبو  
العباس القرطبي قيل معناه ظن الاجابة عند الدعاء وظن القبول عند التوبة وظن  
المغفرة عند الاستغفار وظن قبول الاعمال عند فعلها على شروطها تمسكا بمصادق  
وعده وجزيل فضله قال ويقرئده قوله عليه الصلاة والسلام (ادعوا الله وأنتم  
موقنون بالاجابة) وكذلك ينبغي للتائب والمستغفر والعامل أن يجتهد في القيام  
بما عليه من ذلك موقنا أن الله تعالى يقبل عمله ويغفر ذنبه فإن الله تعالى قد وعد  
يقبول التوبة الصادقة والاعمال الصالحة فأما لو عمل هذه الاعمال وهو يمتد  
أويظن أن الله تعالى لا يقبلها وأنها لا تقع فذلك هو القنوط من رحمة الله والياس  
من روح الله وهو من أعظم الكبائر ومن مات على ذلك وصل الى ما ظن منه  
كما قد جاء في بعض ألفاظ هذا الحديث (أنا عند ظن عبدي بي فليظن عبدي  
بي ما شاء) فأما ظن الرحمة والمغفرة مع الاصرار على المعصية فذلك محض الجهل  
والغفلة وهو يحمره إلى مذهب المرجئة وقد قال عليه الصلاة والسلام (الكيس من  
دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله  
والظن تغليب أحد المجوزين سبب يقتضى التغليب فلو خلا عن السبب المغلب  
لم يكن ظنا بل غرة وتمنيا انتهى ﴿ الثالثة ﴾ فيه ترجيح جانب الرجاء وأن  
الانسان اذا أمل عفو الله وصفحه أعطاه الله أملا وعفا عنه وأما قوله تعالى  
(وبدأهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) فذلك في حق الكفار وكذلك قوله عليه  
الصلاة والسلام والعاجز (من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله) أى طلب المغفرة  
من غير تحفظ ولا توبة ولا تعاضى سبب والمؤمن عفو الله لا يكون إلا عن  
سبب من توبة واستغفار وتقرب بحسنات تحو سياته فيرجو لحوق الرحمة له  
ومحو سيئاته وقد كان السلف يستحبون استحضار ما يقتضى الرجاء قرب الموت  
ليحصل معه ظن المغفرة ويدخل في هذا الحديث ونحوه بخلاف زمن الصحابة  
ينبغي فيه استحضار ما يقتضى الخوف ليكون أعون على العمل وأما حالة الموت

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ إِذَا تَلَقَّانِي عَبْدِي بِشَبْرِ تَلَقَّيْتُهُ بِذِرَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِذِرَاعٍ : تَلَقَّيْتُهُ بِبَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِبَاعٍ أَتَيْتُهُ بِأَسْرَعَ ، لَمْ يَذْكُرِ الْبُخَارِيُّ (وَإِذَا تَلَقَّانِي الثَّالِثَةَ) وَذَكَرَ فِي مَوْضِعٍ (وَإِنْ أَتَانِي بِمَشْيٍ أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً)

فانه لا عمل فيها فاذا لم يرج أيس واذا رجا انبسط وحمله ذلك على التوبة والتقرب في تلك الحالة بما أمكنه والله أعلم

### الحديث الثالث

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : إِذَا تَلَقَّانِي عَبْدِي بِشَبْرِ تَلَقَّيْتُهُ بِذِرَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِذِرَاعٍ تَلَقَّيْتُهُ بِبَاعٍ وَإِذَا تَلَقَّانِي بِبَاعٍ أَتَيْتُهُ بِأَسْرَعَ » (فيه) فوائد (الاولى) قال الخطابي هذا مثل ومعناه حسن القبول ومضاعفة الثواب على قدر العمل الذي يتقرب به العبد الى ربه حتى يكون ذلك ممثلاً بفعل من أقبل نحو صاحبه قدر شبر فاستقبله صاحبه ذراعاً وكم مشى اليه فهرول إليه صاحبه قبولاً له وزيادة في إكرامه وقد يكون معناه التوفيق له والتيسير للعمل الذي يقربه منه وقال القاضي عياض قيل يجوز أن يكون معنى من تقرب إلى شبرا أى بالقصد والنية قربته توفيقاً وتيسيراً ذراعاً؛ وإن تقرب إلى بالعزم والاجتهاد ذراعاً قربته بالهداية والرعاية باطوان أنا في معرضاً عنى سوى مقبلاً إلى أدنيته وحلت يسه وبين كل قاطع وسبقت به كل صانع وهو معنى الهرولة وقال النووي هذا من أحاديث الصفات ويستحيل إرادة طاهره ومعناه من تقرب إلى بطاعتي تقربت اليه برحمتي والتوفيق والاعانة وإن زاد زدت وإن أتاني بمشي وأسرع في ضاعى أتيت هرولة أى صببت عليه الرحمة وسبقته بها ولم أحوجه إلى المشي الكثير في الوصول الى المقصود والمراد أن جزاءه يكون تضعيفه على حسب تقربه (الثانية) قال أبو العباس القرطبي فان قيل مقتضى

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (أَيَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا  
صَلَّتْ مِنْهُ ثُمَّ وَجَدَهَا؟) قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ  
بِيَدِهِ لِلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ إِذَا تَابَ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا  
(وَجَدَهَا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاتَّفَقَا عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَنَسٍ

ظاهر هذا الخطاب ان من عمل حسنة جوزى بمثلها فان الذراع شبران والباع  
دراعتان ، وفي الكتاب والسنة ان أقلا ما يجازى على الحسنة بعشر أمثالها الى  
سبعماية ضعف الى أضعاف كثيرة لا تحصى فكيف بوجه الجملة (قلت) هذا  
الحديث ما سبق لبيان مقدار الاجور وعدد تضاعفها وانما سبق لتحقيق أن  
الله لا يضيع عملا عامل قليلا كان أو كثيرا وأن الله تعالى يسرع الى قبوله وإلى  
مضاعفاته الثواب عليه اسراع من حياء اليه شيئا فبادر لأخذه وتبشيش له  
ببشارة من سره ، ووقع منه الموقم ألا ترى قوله وإن أتانى بمشى أنته هرولة  
وفي لفظ آخر أمرعت اليه ولا تتفرد الرولة والاسراع بضعفى المشى وأما  
عدد الأضعاف فيؤخذ من موضع آخر لا من هذا الحديث والله أعلم (إذالة) الباع  
ضول دراعى الانسان وعرض صدره قل الباحى وهو قدر أربعة أذرع  
هذا حقيقة القمط والمراد هنا المجاز كما تقدم رقبته أتيت به بأسرع أى بأسرع من ذلك

#### ﴿ الحديث الرابع ﴾

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَيَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا ضَلَّتْ مِنْهُ ثُمَّ وَجَدَهَا؟  
قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ إِذَا  
تَابَ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَاحِلَتِهِ إِذَا وَجَدَهَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ (فيه) فوائد (الأولى) أخرجه  
مسلم من هذا الوجه من طريق معمر عن هشام ومن طريق أبى الزناد عن  
الأعرج ومن طريق زيد ابن أسلم عن أبى صالح كلهم عن أبى هريرة واتفق

وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ ( ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ أَخْطَأُ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ )

عليه الشيخان من طريق الحادث بن سويد عن عبد الله بن مسعود ومن حديث قتادة عن أنس وأخرجه مسلم من حديث اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس وزاد فيه قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح) وأخرجه مسلم أيضاً من حديث البراء بن عازب والنعمان بن بشير رضى الله عنهم في الحديث قال انموى قل العلماء فرح الله هو رضاء قل المازرى (الفرح) ينقسم على وجوه (منها) المرور والمرور يقارنه الرضى لأنه ور به قال فالمراد هنا أن الله تعالى يرضى توبه عبده أشد ما يرضى واجدض الله ما تلة فعبه عن الرضى بالفرح تأكيذا للمعنى الرضى فى نفس السامع ومبالغة فى تقريره انتهى ومن الخلفى انما اتى بالفرح على رضى تراه الى (كل حزب بما فيه فرحون) وحكى قاضى نيسابور عن بعضهم أن فرح بمعنى المرور وغيره من مرادهم عن بسف لوحه رسة الصدر وسنة رة لوحه وقال أبو الحسن رضى الله عنه مثل قصد به بيان سرعة قبول التوبة عند عبده ثم روى عن غيره بغفرته ورحمته ويعلم من هذا أن فرحاً روحه عند توبته من حصول بسبب معصية فى قصته شيطان وسره رضى أشرف على رضى الله به وأرشده إلى رضى حرج من شدة تلك معصية رضى الله به من الهدى إلى سرف عليه فتمت توبته برحمته ومغفرته رضى الله به مبدرة هذا رضى قد أشرف على هلاله عدم رضى رضى الله به بالفرح والفرح والمراد بالمرور والمرور ولم يشع به من رضى رضى الله به والفرح الذى هو رضى تراه من رضى الله تعالى عليه رضى رضى الله به الإنسان فى غمته بسبب ضعفه بغيره يستمكن به الله رضى الله به خاتمه أو يدفعه عن نفسه ضرراً يتصله وكل ذلك محسوس رضى الله به

الكامل بذاته الغنى بوجوده الذى لا يلحقه نقص ولا قصور ولكن هذا القرح عندنا له ثمرة وفائدة وهو الاقبال على الشيء المفروح به واحلاله المحل الاعلا وهذا هو الذى يصح في حقه تعالى فعبر عن ثمرة القرح بالقرح على طريقة العرب في تسميتها الشيء باسم ما جاوره أو كان منه بسبب وذلك القانون جار في جميع ما أطلقه الله تعالى على نفسه من الصفات التي لا تليق به كالغضب والرضى والضحك وغير ذلك انتهى (الثالثة) ذكر في حديث ابن مسعود في ضرب هذا المثل قدرا زائدا على مطلق وجدان ضالته فقال (الله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فنام فاستيقظ وقد ذهبت فطلبها حتى أدركه العطش ثم قال أرجع الى مكاني الذى كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ وعنده راحلته عليها زاده وطعامه وشرابه فأنشأ أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وزاده) وهذا زيادة تقرير لرضى الله تعالى بتوبته وقبولها (الرابعة) التوبة لغة الرجوع يقال تاب بالثناء المنشئة من فوق وثاب بالثنية وآب وأتاب بمعنى رجع والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الذنب وقال بعضهم التوبة أول الدرجات وكأنها الافلاح والانابة بعدها والآوبة أمزها وهي درجة الأنبياء قال الله تعالى (إنه أواب) ثم إن بعضهم يفسر التوبة بالندم وبه عبر كثيرون وجاء فيه حديث مرفوع (الندم توبة) رواه أحمد والطيالسي وغيرهما من حديث ابن مسعود وبعضهم يقول الافلاح عن الذنب وبعضهم يقول العزم على أن لا يعود والأكثرون جمعوا بين الأمور الثلاثة فقالوا إن للتوبة اركاناً الافلاح في الحال، والعزم على أن لا يعود في المستقبل، والندم على ما مضى. قال أبو العباس القرطبي وهذا أكملها غير أنه مع ما فيه من التركيب المحذور في الحدود غير مانع ولا جامع، بيان (الاول) أنه قد يندم ويقلم ويعزم ولا يكون تائباً شرعاً إذ قد يفعل ذلك شحاعلى ماله أو لئلا يعيره الناس بذلك ولا تصح التوبة الشرعية إلا بالنية والاخلاص فأما من أعظم العبادات الواجبات ولذلك قال الله تعالى (توبوا إلى الله توبة نصوحا) وأما (الثاني) فبيان أنه يخرج عنه

من زنا مثلاً ثم قطع ذكره فانه لا يتأتى منه غير الندم على ماضى من الزنا وأما العزم والاقلاع فغير مقصودين منه ومع ذلك فالتوبة من الزنا صحيحة في حقه إجماعاً وبهذا اغتر من قال إن الندم يكفي في حد التوبة وليس بصحيح لأنه لو ندم ولم يقطع وعزم على العود لم يكن تائباً اتهاماً ولما فهم بعض المحققين هذا حد التوبة بحد آخر فقال: هي ترك اختيار ذنب سبق منك مثله حقيقة أو تقديرًا لأجل الله تعالى وهذا أشد المبارات وأجمعها ويبان ذلك أن التائب لا بد أن يكون تاركاً للذنب غير أن ذلك الذنب الماضى قد وقع وفرغ منه فلا يصح تركه إذ هو غير متمكن من عينه لا تركاً ولا فعلاً وإنما هو متمكن من مثله حقيقة وهو زنا آخر مثلاً فلوجب لم يصح منه ترك الزنا بل الذي يصح منه أن يقدر أنه لو كانت متمكناً من الزنا تركه ، فلو قدرنا من لم يقع منه ذنب لم يصح منه إلا اتهاً ما يمكن أن يقع لا ترك مثل ما وقع فيكون متقبلاً تائباً انتهى فيزاد في التوبة ركن رابع وهو أن يحصل ذلك لله تعالى فيكون لها أربعة أركان وقد قال المازري التوبة من الذنب الندم عليه رطاية لحق الله سبحانه وتعالى وحكي شيخنا الامام جمال الدين عبد الرحيم الاسنوى التصريح بافتراط أن يكون ذلك لله تعالى عن أهل الأصول وأنهم مثله بما إذا قتل ولده وندم لكونه ولده وبما إذا بذل الصحيح مالا في معصية وندم لأجل غرامة المال والله أعلم ثم الاختصار على هذه الأركان الأربعة إنما هو فيما إذا كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى فإن تعلقت بأدى فلا بد من أمر خامس وهو الخروج عن تلك المظلمة قال القاضي عياض ودوى عن ابن المبارك أن من شرط التوبة الخروج عن مظالم العباد قال ولعله يشير إلى كمالها وتام أمرها لا أنه لا تصح في ذلك الذنب ( قلت ) ولعله لم يرد الخروج عن مظالم العباد مطلقاً بل في ذلك الذنب الذي تاب منه وبتقدير إرادته الخروج عنها مطلقاً فهو مبنى على قول من يرى أنه لا تصح التوبة من بعض الذنوب دون بعض وهو محكي عن المعتزلة والصحيح خلافه والله أعلم <sup>في</sup> الخامسة به فيه قبول الله تعالى توبة العبد إذا وقعت على الوجه المعتبر شرعاً وهو كذلك إلا أنها إذا كانت توبة الكافر من كفره

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِمُنْجِيَةٍ عَمَلُهُ وَلَكِنْ سَدَّدُوا وَقَارَبُوا: قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ وَفَضْلٍ)

فهو مقطوع بقبولها وإن كانت سواها من أنواع التوبة فهل قبولها مقطوع به أو مظنون؟ فيه خلاف لأهل السنة واختار إمام الحرمين أنه مظنون قال النووي وهو الأصح قال أبو القاسم القشيري الثائب من الذنب على يقين، ومن قبول التوبة على خطر فينبغي أن يكون دائماً الحذر (السادسة) قال القاضي عياض في قوله قل من شدة الفرح إلى آخره فيه أن ما قاله الإنسان من قبيل هذا من دهش وذ هول غير مؤاخذ به وكذلك حكايته عنه على طريق علمي وفائدة شرعية لا على اهزء والمحاكاة والعيب للحكاية الذي ﷺ إياه ولو كان منكراً ماحكاً

### الحديث الخامس

وعنه قال قال رسول الله ﷺ «ليس أحدكم بمنجيه عمله ولكن سددوا وقاربوا قائلوا لا أنت يا رسول الله؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته وفضله» (فيه) فوائد (الأولى) اتفق عليه الشيخان من طريق أبي عبيد مولى ابن أزهرو أخرجه البخاري من طريق سعيد المقبري وأخرجه مسلم من طريق بسر بن سعيد ومحمد بن سيرين. أبي صالح كلهم عن أبي هريرة (الثانية) فيه حجة لمذهب أهل السنة أن الله تعالى لا يجزى عليه شيء من الأشياء لأنواب ولا غيره بل العالم ملكه ونسباً والآخرة في سلطانه يفعل فيهما ما يشاء فلو عذب المطيعين والصالحين أمتعين وأدخلهم النار كان عدلاً منه وإذا أكرمهم ونعمهم وأدخلهم الجنة فهو بفضل منه ولو نعم الكافرين وأدخلهم الجنة كان له ذلك لكنه أحسن وخير صدق أنه لا يفعل هذا بل يغفر للمؤمنين ويدخلهم الجنة برحمته ويعذب الكافرين ريمضهم النار عدلاً منه فمن نجا ودخل الجنة فليس بعمله لأنه لا يستحق على الله تعالى بعمله شيء وإنما هو برحمة الله وفضله وذو بهت المعتزلة إلى انحباب ثوب الأعمال على الله تعالى وحكموا العقل وأوجبوا مراعاة الأصاح



ولهم في ذلك خبط عريض تعالى الله عن اختراعاتهم الباطلة للمنازمة لنصوص الشرع ﴿ الثالثة ﴾ ( فان قلت ) كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى « ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون » وقوله تعالى ( وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ) ونحوهما من الآيات الظاهرة في دخول الجنة بالأعمال الصالحة ( قلت ) معنى الآيات أن دخول الجنة بسبب الأعمال ثم التوفيق للأعمال والهداية للاخلاص فيها وقبولها برحمة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو المراد في هذا الحديث وغيره وضح أنه دخل بالأعمال أي بسببها وهي من الرحمة والله أعلم ﴿ الرابعة ﴾ قوله ( منجنبه ) يجوز فيه إسكان النون وتخفيف الجيم وفتح النون وتشديد الجيم يقال نجاها وأنجاه يتعدى بالهمز والتضعيف ﴿ الخامسة ﴾ قوله ( سدوا ) هو بالسين المهمة أي اطلبوا السداد وهو الصواب وذلك بين الإفراط والتفريط لا غلو ولا تقصير وقوله ( وقاربوا ) أي إن عجزتم عن السداد فقاربوه أي اقربوا منه وهو مثل قوله في حديث آخر ( استقيموا ولن تحصوا ) أي وجوه الاستقامة فغاية الامران هتدروا على مقاربة الاستقامة وهذا الذي ذكرته في معنى قوله وقاربوا هو الذي ذكره النووي وقال أبو العباس القرطبي سدوا في الأعمال أي اعملوها مسددة لا غلو فيها ولا تقصير وقاربوا في أزمانها بحيث لا يكون فيها قصير ولا طويل انتهى ومقتضاه مساواة قوله وقاربوا لقوله وسدوا في المعنى وعبرة القاضى عياض بعد تفسير السداد بما تقدم وهو معنى قاربوا أي اقربوا من الصواب والسداد ولا تغلوا فدين الله سمحة حنيفة انتهى وصدر كلامه يوافق كلام القرطبي وآخره يوافق كلام النووي والله أعلم ﴿ السادسة ﴾ قوله ( لا أنت قال أبو العباس القرطبي كأنه وقع لهم أن النبي ﷺ لعظم معرفته بالله وكثرة عباداته أنه ينجي عمله فرد النبي ﷺ ذلك وسوى بينه وبينهم في ذلك المعنى وأخبر أنه عن فضله ورحمته لا يستغنى ﴿ السابعة ﴾ قوله ( إلا أن يتغمدني الله برحمته ) أي يبسنيب ويغمرني فيها ومنه غمدت السيف وأعمدته إذ جعلته في غمده وسترته به

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (دَخَلَتْ امْرَأَةُ النَّارِ مِنْ جَرًّا  
هَرَّةً لَهَا أَوْ هَرٌّ رَبَطْنَهَا فَلَا هِيَ أَطْعَمَتَهَا وَلَا هِيَ أَرْسَلَتْهَا تَرْمُ مِنْ  
خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ هَزْلًا) رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ الزُّهْرِيُّ  
(ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَتَكَلَّمُ رَجُلٌ وَلَا يَنَاسُ رَجُلٌ)

### ➤ الحديث السادس ➤

وعنه قال قال رسول الله ﷺ دخلت امرأة النار من جراء هرة لها أو هر  
ربطتها فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها ترم من خشاش الأرض حتى ماتت  
هزلاً، (فيه) فوائد (الاولى) أخرجه من هذا الوجه مسلم عن محمد بن رافع  
عن عبد الرزاق واتفق عليه للشيخان من طريق عبيد الله بن عمر عن سعيد  
المقبري وأخرجه مسلم أيضاً من طريق هشام بن عروة عن أبيه ومن طريق  
الزهري عن حميد بن عبد الرحمن كلهم عن أبي هريرة (الثانية) قال أبو العباس  
القرطبي هذه المرأة التي رآها النبي ﷺ في النار هي امرأة طويلة من بني  
إسرائيل، كذا في رواية لمسلم وفي أخرى له أنها حميرية وسند كرها بعد ذلك  
وحير قبيلة من العرب وليسوا من بني إسرائيل (الثالثة) قوله (من جرى)  
بفتح الجيم وتشديد الزاء مقصورة ويجوز فيه المد أيضاً يقال فعلته من جراك  
ومن جرائك أي من أجلك ويجوز في قوله أجلك فتح الهمزة وكسرها (الرابعة)  
(المر) ذكر المنور والآن هرة فتدرد في هذه الرواية هل كان ذكراً أو أنثى  
ويجمع المر على هرة كقرد وقردة والهررة على هرر كقربة وقرب (الخامسة)  
هذا الحديث صريح في أن هذه المرأة إنما عذبت بسبب قتل هذه الهمزة بالحبس  
 وترك الطعام وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون هذا العذاب بالدار أو يكون  
 بالحساب على ذلك فمن نوقش الحساب عذب وتكون هذه المرأة كافرة فعذبت  
 بكفرها وزيدت عذاباً بعمى أعمالها وكان منها هذا إذ لم تكن مؤمنة فتغفر

صغارها باجتناب الكبائر وقال أبو العباس القرطبي هل كانت كافرة أو لا، كل  
 محتمل وقال النووي الصواب أنها كانت مملوكة وأنها دخلت النار بسبب هذه الهرة  
 كما هو ظاهر هذا الحديث وهذه المصيبة ليست صغيرة بل صارت بأضرارها كبيرة  
 وليس في هذا الحديث أنها تغلد في النار (قلت) ومن هنا استدلل به المصنف رحمه  
 الله على ترجيح جانب الخوف والله أعلم ﴿السادسة﴾ قال أبو العباس القرطبي  
 فإن كانت كافرة ففيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع ومعاقبون على  
 تركها وإن لم تكن كافرة فقد تمحض أن سبب تعذيبها في النار حبس الهرة إلى أن  
 ماتت جوعاً ففيه من الثقة أن الهرة لا يملك وأنه لا يجب إطعامه إلا على من  
 حبسه (قلت) ليس فيه دليل على أنه لا يملك فإنه إنما حكي فيه واقعة خاصة وهي  
 تعذيبها على حبسه حتى أفضى إلى تعلقه ولا دلالة فيه على حكم غير حالة الحبس  
 هل فيها أثر بسبب ترك الاتفاق لكونه مملوكاً أم لا وقال النووي فيه وجوب  
 ثقة الحيوان على مالكة انتهى وفيه نظر، فإنه ليس فيه تصريح بأن الهرة كانت  
 مملوكة لها لكنه أقرب مما ذكره القرطبي لا مكان استبطاؤها كونها مملوكة لها  
 من الإضافة في قوله (لها) من ظاهرها الملك وأيضاً فقد يكون استدلاله بطريق  
 القياس ووجهه أنها إذا عذبت على إتلافها بالحبس دل ذلك على أنها محترمة  
 وحينئذ فتجب ثققتها إذا ملكت كمائر المحترمت وأما الاستدلال به على أنها  
 لا تملك فضعيف جداً لا وجه له والله أعلم ﴿السابعة﴾ فديستدل به على أن مجرد  
 ربط الحيوان المملوك ليس حراماً لأنه لم يرتب الذم إلا على ترك إطعامها  
 وإرسالها وقال النووي فيه دليل لتحريم قتل الهرة وتحريم حبسها بغير طعام  
 أو شراب ﴿النامنة﴾ قوله (رغم) روى بوجهين (أحدهما) بفتح التاء والميم  
 الأولى وتشديدها على حذف إحدى التائين و(الثاني) بضم التاء وكسر الميم  
 الأولى وتشديدها والمراد تناول ذلك بغفتها ﴿الثامنة﴾ قوله (من خشاش  
 الأرض) هو بفتح الخاء المعجمة وكسر ها وضمها ثلاث لغات حكاها في المشارق  
 قال النووي والفتح أشهر قال وروى بالخاء المهملة والصواب المعجمة وهي  
 هوام الأرض وحشراتنا ويدل ذلك قوله في رواية لمسلم في صحيحه من حشرات

﴿الْقَدْرُ﴾

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (تَحَاجُّ

الارض وقيل صغار الطير وقيل المراد به نبات الارض ، قال النووي وهو ضعيف أو غلط ﴿العاشرة﴾ فيه دليل على أن بعض الناس معتد بدخول النار في زمن النبي ﷺ ولو لم تكن إلا هذه الرواية لا يمكن تأويلها على معنى أنها مستدخل وأن ذلك الأمر لما كان محقق الوقوع أخبر به قبل وقوعه كما في قوله تعالى (أني أمر الله) ونظائره، لكن في حديث الكسوف في الصحيح من حديث جابر (وعرضت على النار فرأيت فيها امرأة من بنى اسرائيل تعذب في هرة لها ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض، ورأيت أبا تمامة عمرو بن مالك يجر قصبه في النار) وفي بعض ألفاظه (ورأيت في النار امرأة حميرية سوداء طويلة) ولم يقل من بنى اسرائيل وفي لفظ آخر (لقد جرى بالنار وذلك حين رأيتوني تأخرت مخافة أن يعصيني من لعنها وحتى رأيت فيها صاحب المحجن يجر قصبه في النار كأنه يسرق المحجن، فان فطن له قال إنما تعلق بمحجني وإن غفل عنه ذهب به ، وحتى رأيت فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض حتى ماتت جوعا) وفي الصحيح أيضا من حديث عائشة في الكسوف (ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتوني تأخرت ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذي سيب الموائب) وهذا صريح في مشاهدته ﷺ لذلك ﴿الحادية عشرة﴾ قوله (هزلا) رويناه وضبطناه بضم الهاء وإسكان الزاي ويجوز فيه فتح الهاء أيضا وهو الهمز قال في المحكم هزل الرجل والدابة هزالا ، وهزل يهزل هزلا وهزالا ، قال في الصحاح ؟ الهزال ضد الممن يقال هزلت الدابة هزالا على ما لم يسم فاعله وهزلتها أنا هزلا

﴿القدر﴾

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ (تَحَاجُّ آدَمَ وَمُوسَى فَحَجَّ آدَمَ

آدم وموسى فحج آدم موسى فقال موسى أنت آدم الذى أغويت  
الناس وأخرجتهم من الجنة فقال آدم أنت موسى الذى أعطاك  
الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالته؟ قال نعم قال  
فتلومنى على أمر قد قدر على قبل أن أخلق وعن همام عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله ﷺ (فحاج آدم وموسى صلى الله عليهما وسلم  
فقال له موسى أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة  
إلى الأرض قال له آدم أنت موسى الذى أعطاك الله علم كل شيء  
واصطفاك على الناس برسالته قال نعم قال تلومنى على أمر كان  
قد كتب على أن أفعل من قبل أن أخلق قال فحاج آدم موسى)

موسى فقال موسى أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة فقال  
آدم أنت موسى الذى أعطاك الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالته؟  
قال نعم قال فتلومنى على أمر قد قدر على قبل أن أخلق وعن همام عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله ﷺ (فحاج آدم وموسى صلى الله عليهما فقال له موسى  
أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة إلى الأرض قال له آدم أنت موسى  
الذى أعطاك الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالته؟ قال نعم قال تلومنى على أمر  
كان قد كتب على أن أفعل من قبل أن أخلق قال فحاج آدم موسى (فيه) فوائد  
(الاولى) أخرجه من الطريق الأولى مسلم من طريق مالك والبخارى من طريق  
سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج وأخرجه مسلم من طريق

وفي رواية للشيخان (قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً) وفي رواية لمسلم  
(احتج آدم وموسى عند ربهما)

الحارث ابن أبي ذئاب عن يزيد بن هرمز والأعرج عن أبي هريرة بلفظ (احتج  
آدم وموسى عند ربهما) فجاء آدم موسى قال موسى أنت آدم الذي خلقك الله بيده وتضع  
فيك من روحه وأسجد لك ملائكته وأسكنك في جنته ثم أهبطت الناس بخطيئتك إلى  
الأرض فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته وكلامه وأعطاك الألواح  
فيها تبيان كل شيء وقربك نبييكم وجدت الله عز وجل كتب التوراة قبل أن أخلق  
قال موسى بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها (وعسى آدم ربه فغوى) قال نعم  
قال أقتلوني على أن عملت عملا كتبه الله عز وجل على أن أعمله قبل أن يخلقني  
بأربعين سنة قال رسول الله ﷺ فصيح آدم موسى) وأخرجه من الطريق الثانية  
مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام واتفق عليه الأئمة الستة خلا  
الترمذي من طريق عمرو بن دينار عن طاوس واتفق عليه الشيخان أيضا من  
طريق الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ومن طريق أيوب بن النجار  
عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة واتفق ربه مسلم من طريق هشام بن حسان  
عن محمد بن سيرين كلهم عن أبي هريرة وقال ابن عبد البر هذا حديث صحيح  
ثابت من جهة الأسناد لا يختلفون في ثبوته رواه عن أبي هريرة جماعة من  
التابعين وروى من وجوه عن النبي ﷺ من رواية الثقات الأئمة الإثبات  
ورواه الزهري فأختلف عليه أصحابه في إسناده فرواه إبراهيم بن سعد وشعيب بن  
أبي حمزة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ورواه عمر بن سعيد عن  
الزهري وسعيد عن أبي سلمة وسعيد عن أبي هريرة ومنهم من  
يجعله عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومنهم من يرويه  
عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة وكلهم يرفعه وهي كلها صحاح للقاء  
الزهري جماعة من أصحاب أبي هريرة انتهى (الثانية) قوله  
(تحتاج آدم وموسى) أي تناظرا وأقام كل منهما حجة على مطلوبه والحجة

الدليل والبرهان وقوله فحج آدم موسى أى غلبه بالحجة قال النووي هكذا الرواية في جميع كتب الحديث باتفاق الناقلين والرواة والشراح وأهل الغريب يرفع آدم وهو فاعل انتهى وقوله في آخر الرواية الثانية فحاج آدم موسى كذا وقع في روايتان طريق هام ولم يبق مسلم لفظه وكأنه أطلق فحاج بمعنى فحج آدم موسى فقد تخرج المفاعلة عن بابها جمعا بين الروايتين وهذه الحاجة يحتمل أن تكون بروحها ويحتمل أن تكون بجسدها وقد وقع في ذلك خلاف فقال أبو الحسن القاسمي التقت أرواحهما في السماء فوقع الحجاج بينهما وكلام ابن عبد البر يوافق ذلك فإنه قال إن روحه لم يجتمع بروح موسى ولم يلتقيا والله أعلم إلا بعد الوفاة وبعد رفع أرواحهما في عليين وكان التقاؤهما كنحو انتقاء نبينا صلى الله عليه وسلم بمن لقيه في المعراج من الأنبياء على ما جاء في الآثار الصحيح وإن كان ذلك عندي لا يحتمل تكييفاً وإنما فيه التحليم لأننا لم نؤت من جنس هذا العلم إلا قليلاً انتهى وقال القاضي عياض ويحتمل أنه على ظاهره وانهما اجتمعا بأشخاصهما وقد جاء في حديث الأسراء أن النبي ﷺ اجتمع بالأنبياء في السموات وفي بيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد أن الله أحياهم كما جاء في الشهداء وقيل يحتمل أن ذلك كان في حياة موسى عليه السلام وأنه سأل ربه أنه يريه آدم فحاجه بما ذكر وذكر الطبري في القصة أثرًا عن النبي ﷺ قال قال موسى رب أرنا آدم الذي أخرجنا ونفسه من الجنة فأراه الله إياه فقال أنت آدم ، وذكر الحديث ( قلت ) رواه أبو داود في سننه من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « إن موسى قال يارب أرنا آدم الذي أخرجنا ونفسه من الجنة فأراه الله آدم فقال أنت أبونا آدم فقال له آدم نعم فقال أنت الذي تعف الله فبك من روحه وعلمك الأسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا لك ؟ قال نعم قل فاحمك على أن أخرجتنا ونفسك من الجنة فقال له آدم من أنت ؟ قال أنا موسى قال أنت نبي إسرائيل الذي كلمك الله من وراء حجاب لم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه ، قال نعم قال أفما وجدت أن ذلك كان في كتاب الله قبل أن أخلق ، قال

نعم، قال فيم تلومنى فى شىء سبق من الله تعالى فيه القضاء قبلى قال رسول الله ﷺ عند ذلك فصيح آدم موسى فصيح آدم موسى «وبوب البخارى فى صحبه فى كتاب القدر على هذا الحديث باب تمحاج آدم وموسى عند الله وكأنه أخذ ذلك من رواية (عند بهما) وهى فى صحيح مسلم كما تقدم وكان شيخنا الامام مراج الدين البلقينى رحمه الله يقول مقتضى ذلك أنه فهم أن المراد تمحاجهما يوم القيامة وليس كذلك وإنما كان هذا التحاج فى الدنيا ويستدل على ذلك بحديث عمر المذكور من عند أبى داود (قلت) ولا يتعين فى كلام البخارى أنه فهم أن ذلك يكون يوم القيامة وقال أبو العباس القرطبي هذه العندية عندية اختصاص وتشريف لا عندية مكان لأنه تعالى منزله عن المسكن والزمان وإنما هى كما قال تعالى «إن المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر» أى فى محل التشريف والاکرام والاختصاص انتهى وبتقدير أن يراد أن ذلك يقع يوم القيامة فيكون التعبير عنه بالماضى لتحقق وقوعه كقوله تعالى (أتى أمر الله) ونظائر ذلك والله أعلم ﴿الثالثة﴾ قوله «أغويت الناس» أى كنت سببا لاغواء من غوى منهم بخروجهم من الجنة وتسلط الشيطان عليهم والنهى الانهماك فى الشر وهو ضد الرشد كما قال الله تعالى «قد تبين الرشد من الغي» وقد يراد بالنهى الخطأ وعليه يحمل قوله تعالى (وعصى آدم ربه فغوى) أى أخطأ صواب ما أمر به وهذا أحسن ما قيل فى ذلك والله أعلم وفيه جواز إطلاق نسبة الشىء إلى من له تسبب فيه ﴿الرابعة﴾ وقوله (وأخرجتهم من الجنة) المراد بها جنة الخلد وجنة الفردوس التى هى دار الجزاء فى الآخرة وهى موحودة من قبل آدم وهذا مذهب أهل الحق وذمت المعتزلة إلى أنها جنة أخرى غيرها وقالوا إن جنة الجزاء لم تخلق إلى الآن ولكنها تخلق بعد ذلك والاحاديث الصحيحة تبطل قولهم فى ذلك والله أعلم ﴿الخامسة﴾ قوله (أعطاك الله علم كل شىء) عام مخصوص وقد قال الخضر لموسى عليهما السلام (إني على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه أنت) فقال القاضى عياض المراد مما علمك وقيل يحتمل مما علمه البشر (قلت) لم يظهر لى معنى الاول فان كل أحد أعطاه الله علم كل شىء علمه إياه وهذا غنى



عن القول وفي الثاني نظر فان الذي كان عند المخضر من العلم قد علمه الله تعالى  
البشر ولم يكن موسى عليه السلام يعلمه والأظهر أن المراد باللفظ هنا الأكثرية  
والغلبة فان الحكم للغالب وهو كقوله (وأوتينا من كل شيء) وقوله (تدمر كل  
شيء) ونظائر ذلك والله أعلم ﴿المادة ١٠﴾ واصطفاك على الناس برسالاته  
عام مخصوص أيضا فانه لم يصطفه على من هو أفضل منه كإبراهيم ومحمد ﷺ  
ويحتصل أن المراد ناس زمانه وهو كقوله تعالى (إني اصطفتك على الناس  
برسالاتي وبكلامي) ﴿السابعة ١١﴾ قوله (فتلومني على أمر قدر على قبل أن  
أخلق) قال ابن عبد البر إلى هنا انتهى حديث مالك عند جميع الرواة وزاد فيه  
ابن عينة عن أبي الزناد (قبل أن أخلق بأربعين سنة) وكذلك قال طاووس عن أبي  
هريرة وقال المازري الأظهر فيه أن المراد به أنه كتبه قبل خلقه بأربعين عاما  
أو أظهره أو فعل فعلا ما أضاف إليه هذا التاريخ وإلا فحيثه الله تعالى أزلية  
والأجبه أنه اراد بقوله قدره الله قبل أن أخلق أي كتبه في التوراة الا تراه  
يقول في بعض طرقه (فيكم) وحدث الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى  
بأربعين عاما قال فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم) فيصح  
أن يراد به أن فيها معنى هذا اللفظ مكتوبا بلسان غير اللسان العربي وقال  
الزوي المراد بالتقدير هنا الكتابة في اللوح المحفوظ أو في صحف التوراة  
وألواحها أي كتبه على قبل خلقي بأربعين سنة وقد صرح بهذا في الرواية الأخرى  
فذكر الرواية المذكورة وقال فهذه الرواية مصرحة ببيان المراد بالتقدير ولا  
يجوز أن يراد به حقيقة القدر فان علم الله تعالى وما قدره على عباده وأراد من  
خلقه أن لا أول له ولم يزل سبحانه مريدا لما أراد من خلقه من طاعة ومعصية  
وخير وشر انتهى وكان شيخنا الامام أبو حفص البلقيني رحمه الله يقول إن  
المراد بإظهار ذلك عن تصوير آدم طينا واستمر آدم منجد لافي ضيقه أربعين سنة فكان  
ظهور هذا قبل خلق آدم بأربعين سنة والمراد بخلق نفخ الروح فيه وقد ذكر أهل  
التاريخ أن مدة مكث آدم طينا بين تصويره ونفخ الروح فيه أربعون عاما  
وهو موافق لهذا والله أعلم (فان قلت) ما معنى حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا

كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وهو في الصحيح (قلت) هو تحديد للكتاب لا للتقدير فان التقدير قديم لا أول له كما تقدم وهذه كتابة قبل الكتابة المذكورة في حديث الباب قال القاضي عياض وقد يكون ذكر الخمسين ألفاً أنها حقيقة على ظاهرها وقد يكون تمثيلاً للكثير كما قيل في قوله تعالى (إلى مائة ألف أو يزيدون) (قلت) ولا يقوم على التأكيد دليل والظاهر أن المراد التحديد وقال أبو العباس القرطبي إنه أظهر وأولى قال وهذه الخمسون ألف سنة سنون تقديرية إذ قبل وجود السموات والارض لا يتحقق وجود الأزمان فان الزمان الذي يعبر عنه بالسنين والأيام واليالئ إنما هو راجع إلى أعداد حركات الأفلاك وسير الشمس والقمر في المنازل والبروج السماوية فقبل السموات والارض لا يوجد ذلك وإنما يرجع ذلك إلى مدة في علم الله تعالى لو كانت السموات موجودة فيها العدت بذلك العدد والله أعلم (الثامنة) قال الخطابي في معالم السنن قد يحسب كثير من الناس أن معنى القدر من الله والقضاء منه معنى الأجبار والقهر للعبد على ما قضاه وقدره ويتوهم أن فلج آدم في الحجة على موسى إنما كان من هذا الوحي وليس الأمر في ذلك على ما يتوهمونه وإنما معناه الاخبار عن تقدم علم الله سبحانه بما يكون من أفعال العباد وأكسابهم وصنوبرها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها والقدر اسم لما صدر مقدراً عن فعل القادر كما أن الهدم والقبض والنشر أسماء لما صدر عن فعل الماهدم والناشر يقال قدرت الشيء وقدرته خفيفة وثقيلة بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله عز وجل (فقد قضاهن سبع سموات في يومين) أي خلقهن وإذا كان الأمر كذلك فقد بقي عليهم من وراء علم الله سبحانه فيهم أفعالهم وأكسابهم ومباشرتهم تلك الأمور وملاستهم إياها عن قصد وتعمد وتقدم إرادة واختيار فالحجة إنما تلزمهم بها واللائمة إنما تلحقهم عليها وجماع القول في هذا الباب أنهما أمران لا ينفك أحدهما عن الآخر لأن أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء وتقضيه وإنما كان موضع الحجة لآدم على موسى صلوات الله عليهما أن الله سبحانه إذا كان قد علم من

آدم أنه يتناول الشجرة ويأكل منها فكيف يمكنه أن يرد علم الله تعالى فيه وأن يبطله بعد ذلك ويبان هذا في قوله سبحانه ( وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ) فأخبر قبل كون آدم أنه إنما خلقه للأرض وأنه لا يتركه في الجنة حتى ينقله عنها إليها فأنما كان تناوله الشجرة سببا لوقوعه إلى الأرض التي خلق لها وليكون فيها خليفة وواليا على من فيها وإنما أدلى آدم عليه السلام بالحجة على هذا المعنى ودفع لأثرة موسى عن نفسه على هذا الوجه ولذلك قال أتولمني على أمر قدره الله على قبل أن يخلقني [ فأن قبل فعلي هذا يجب أن يسقط عنه اللوم أصلا (قيل) ] واليوم ساقط عنه من قبل موسى إذ ليس لاحد أن يعبر أحدا بذنوب كان منه لأن الخلق كلهم تحت العبودية أكفاء سواء وقد روى لا تنتظروا إلى ذنوب العباد كأنكم أرباب ولكن انظروا إليها كأنكم عبيد ولكن اللوم لازم لآدم من قبل الله سبحانه وتعالى إذ كان قد أمره ونهاه فخرج إلى معصيته وباتشر المنهي عنه وقله الحجة البالغة سبحانه لا شريك له وقول موسى عليه السلام وإن كان في النفوس منه شبهة وفي ظاهره متعلق لاحتجاجه بالسبب الذي قد جعل أمانة لخروجه من الجنة فقول آدم في تعلقه بالسبب الذي هو بمنزلة الأصل ارحح واقرى والتامع قد يقع مع المعارضة بالترجيح كما يقع بالبرهان الذي لا معارض له اه وقال في أعلام الجامع الصحيح إنما حجه آدم ودفع اللوم لإدليس لاحد من الأدميين ان يلوم أحدا وقد جاء في الحديث ( انظروا إلى الناس كأنكم عبيد ولا تنظروا إليهم كأنكم أرباب ) فاما الحكم الذي تنازعه فهما في ذلك على السواء لا يقدر أحد أن يسقط الأصل الذي هو التقدر ولا أن يبطل الكسب الذي هو السبب ، ومن فعل واحدا منهما خرج عن التقصد إلى أحد الطرفين من مذهب التقدر أو الخبر ، وقول آدم ( انت موسى الذي اصطفاك الله برسالته وكلامه ثم تلومني على أمر قدر على قبل أن أخلق ) استقصار لعلم موسى يقول إذ قد جعلك الله بالصفة التي أنت بها من الاصطفاء بالرسالات والكلام فكيف يسعك أن تلومني على التقدر المقدور الذي لا مدفع له ، فقال صلوات الله عليه « فخرج آدم موسى » وحقيقته أنه دفع حجة موسى الذي أزمه بها اللوم وذلك أن الابتداء بالمسئلة والاعتراض إنما كان من موسى ولم

يكن من آدم إنكار لما اقترفه من الذنب إنما طارضه بأمر كان فيه دفع اللوم فكان أصوب الرأيين ما ذهب إليه آدم بقضية المصطفى صلوات الله عليه وقد كنا تأولنا هذا الحديث على غير هذا المعنى في كتاب معالم السنن وهذا أولى الوجهين والله أعلم ، وقال النووي تبعاً لمن قبله ، ومعنى كلام آدم أنك يا موسى تعلم أن هذا كتب على قبل أن أخلق ، وقدر على فلا بد من وقوعه ، ولو حرصت أنا والخلائق أجمعون على رد منتقال ذرة منه لم تقدر فلم تلومني على ذلك ، ولأن اللوم على الذنب شرعى لا عقلى ، وإذا تاب الله تعالى على آدم وغفر له زال عنه اللوم ، فمن لومه كان محجوباً بالشرع ، (فإن قيل) قال عاصي منا لوقال هذه المعصية قدرها الله على لم يمتط عنه اللوم والعقوبة بذلك ، وإن كان صادقاً فيما قاله ، فالجواب أن هذا العاصي باقٍ في دار التكليف جار عليه أحكام المكلفين من العقوبة واللوم والتوبيخ وغيرها وفي لومه وعقوبته زجر له ولغيره عن مثل هذا الفعل وهو محتاج إلى الزجر ما لم يمت فأما آدم فميت خارج عن دار التكليف ، وعن الحاجة إلى الزجر فلم يكن في القول المذكور له فائدة ؛ بل فيه إيذاء وتخجيل ، اه وقال المازري لما كان الله تعالى تاب على آدم عليه السلام صار ذكر ذلك إنما يقيد مباحثته عن السبب الذي دناه إلى ذلك فأخبر آدم أن السبب قضاء الله وقدره ، وهذا جواب صحيح إذا كانت المباحثة عن الوقوع في ذلك ولم يكن عند آدم سبب موقع فيه على الحقيقة إلا قضاء الله وقدره ، وقول آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله وذكر فضائله التي أعطاه الله يريد بذلك أن الله سبحانه قدر ذلك وقضى به فنفس ذلك كما قدر على ما فعلت ، فنفس في ؛ وقال أبو العباس القرطبي . اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فقيل إنما غلبه آدم بالحجة لأن آدم أب وموسى ابن ولا يجوز لوم الابن أباه ولا عتبه ، قال وهذا ناء عن معنى الحديث ، وعما سيق له ، وقيل إنما كان ذلك لأن موسى كان قد علم من التوراة أن الله تعالى جعل تلك الأكلة سبب إهباضه من الجنة وسكنائه في الأرض ونشر نسله فيها فيكلمهم ويمتنعهم ؛ ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الآخروى ، قال وهذا إبداء حكمة تلك الأكلة لا انتكافك عن إلزام تلك الحجة والسؤال باقٍ لم ينفصل عنه ، وقيل

### ﴿أَشْرَاطُ السَّاعَةِ﴾

عَنْ بَرِيدَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ (إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ

أعنا توجهت حجته عليه لانه قد علم من التوراة ما ذكر ، والله تعالى قد تاب عليه واجتباؤه وأسقط عنه اللوم والمعاتبة حتى صارت تلك المعصية كأن لم تكن [فقد] وقع في غير محله وعلى غير مستحقه فكان هذا من موسى نسبة جفاء في حال صفاء كما قال بعض أرباب الأشارات ( ذكر الجفاء في حال الصفاء جفاء ) وهذا الوجه ان شاء الله أشبه ما ذكر ، وبه يتبين أن ذلك الألزام لا يلزم ﴿التاسعة﴾ قال ابن عبد البر فيه الاصل الحتم الذي اجتمع عليه أهل الحق وهو أن الله قد فرغ من أعمال العباد فكل يجري فيما قدر له وسبق في علم الله سبحانه وتعالى وهو من أوضح ما روى عن النبي ﷺ في اثبات القدر ودفع قول القدرية وروى أن عمر ابن عبد العزيز كتب الى الحسن البصري ان الله تعالى لا يطالب خلقه بما قضى عليهم وقدره ولكن يطالبهم بما نهاهم عنه وأمر ؛ فطالب نفسك من حيث يطالبك ربك وانسلام ، وروينا أن الناس لما خاضوا في القدر بالبصرة اجتمع معلم بن يسار ورفيم أبو العالية ، فقال أحدهما لصاحبه تعال ننظر ما خاض الناس فيه من هذا الامر ؛ فقعدا وفكرا ؛ فاتفق رأيهما أنه يكفي المؤمن من هذا الامر ان يعلم أنه لم يصبه الا ما كتب الله له أو سطره عليه ﴿العاشرة﴾ وفيه اثبات المناظرة والحجاج ولو بين الابوين ومن هو أعلم منه في ذلك اذا كان المقصد بذلك طلب الحق وتقريره والازدياد من العلم والله أعلم

### ﴿أَشْرَاطُ السَّاعَةِ﴾

( الحديث الاول ) عَنْ بَرِيدَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ( خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ . إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ

وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ  
تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) رواه أحمد وأحمد وافق عليه الشيخان من حديث  
أبي هريرة في سؤال جبريل وقال فيه في خمس إلى آخرها .

وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم  
خبير ( رواه أحمد ( فيه ) فوائد ( الأولى ) لم يخرجها أحد من أصحاب الكتب  
المتة من حديث بريدة فلذلك عزاه المصنف للإمام أحمد على اصطلاحه ،  
وافق الشيخان على اخراج هذا المتن من حديث أبي زرعة بن عمرو بن جرير  
عن أبي هريرة في حديث جبريل عليه السلام عند السؤال عن الإيمان ولفظه  
أنه قال ( يا رسول الله متى الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل ، ولكن  
سأحدثك عن أشراطها ، اذا ولدت الامة ربتها فذلك من أشراطها ،  
واذا كانت العراة الحفاة رؤس الناس فذلك من أشراطها ، واذا تناول رءاء  
البهيم في البنيان فذلك من أشراطها في خمس لا يعلمهن الا الله ، ثم تلا وَالْأَشْرَاطُ  
ان الله عنده علم الساعة ونزل الغيث ويعلم ما في الارحام الى قوله عز وجل  
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) لفظ مسلم ( الثانية ) أشراط الساعة علاماتها واحدها شرط  
بفتح الشين والراء قال ابو جعفر الطبرى ومنه سمي (الشرط) لجعلهم لا تفهم  
علامة يعرفون بها ، وقيل أشراطها مقدماتها وأشراط الاشياء أوائلها وقيل  
الاشراط جمع شرط بالتحريك أيضا وهو اللون من كل شيء فأشراط الساعة  
صغار أمورها قبل قيامها وعلى المثل الشرط وهذا الحديث الذي بدأ به  
المصنف رحمه الله ليس فيه ذكر اشراط الساعة وإنما فيه ذكر أن الساعة  
لا يعلم وقت مجيئها الا الله تعالى وذلك كالمقدمة لذكر أشراطها فانه إنما بحث  
عن علاماتها لتعذر معرفة وقتها ( الثالثة ) ليس في الآية المستشهد بها صراحة  
على أن هذه الأمور لا يعلمها الا الله وأنه لم يطلع عليها أحدا من خلقه ولكن  
بينت السنة ذلك كما قد عرفته وقال الترمذ في الآية الكريمة إن معناه النفي إذ

ما يعلمه أحد الا الله قال أبو جعفر النخعي وإنما صار فيه معنى النفي بتوقيف الرسول ﷺ على ذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قال في قول الله تعالى (وعنده مقاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) إنها هذه وقال ابن عباس هذه الخمسة لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل فمن ادعى أنه يعلم شيئاً من هذه فقد كفر بالقرآن لأنه خالفه (قلت) وخالفته له باعتبار تفسير الرسول كما تقدم ثم إنه لو لم يكن معناه النفي لقلت فأئذنه لأنه تعالى عنده علم كل شيء فلا معنى لتخصيص هذه الأمور بالذكر إلا اختصاصه بعلمها وحكي القشيري والماوردي وغيرهما عن مقاتل أن هذه الآية نزلت في رجل من أهل البادية اسمه الوارث بن عمرو بن حارثة أتى النبي ﷺ فقال (إن امرأتني حبلى فأخبرني ما ذا تلد وبلادنا جدبة فأخبرني متى ينزل الغيث وقد علمت متى ولدت فأخبرني متى أموت وقد علمت ما علمت اليوم فأخبرني ماذا أعمل غدا وأخبرني متى تقوم الساعة فأ نزل الله تعالى هذه الآية) (أربعة) قوله (وينزل) يجوز فيه فتح النون وتشديد الزاي وإسكان النون وتخفيف الزاي وقد قرئ بهما في المشهور والغيب المطر (الخامسة) قد يعلم الأنبياء كثيراً من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم وقد يطلع الله بعض الأولياء على بعض الغيوب بالاتقاء في الخواطر كما قال عليه الصلاة والسلام (قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون أي ملهمون من غير أن يكونوا أنبياء فإن يكن في هذه الأمة أحد فعمر) وكما قال الصديق رضي الله عنه في حمل زوجته بنت خاتمة أظنها أنتي. ولكن ليس ذلك علماً بالغيب وإنما هو للأنبيا علم بأمر مخصوص في قصة مخصوصة وللأولياء علم بفراسة صحيحة فمن حصل له ذلك في جزئية أو جزئيات لا يقال فيه إنه يعلم الغيب وقد يحصل لغير الأولياء معرفة ذكورة الحمل وأنوثته بطول التجارب وقد يخطئ الظن وتنخرم العادة والعلم الحقيقي عند الله تعالى وقال بعضهم المراد بالآية إبطال قول الكهنة والمنجمين ومن يستغنى بالانواء (السادسة) ظاهر الآية أن الغيب الذي لا يعلمه الا الله مكان الوفاة لا وقتها ويوافق ذلك ما روى أن يهوديا كان يحسب حساب النجوم فقال لابن عباس إن شئت أنبأتك نجم انك وأنه يموت بعد

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( لَا تَقُومُ السَّاعَةُ  
حَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كُلَّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ  
رَسُولُ اللَّهِ )

عشرة أيام وأنتك لا تموت حتى تعمى وأنا لا يحول على الحول حتى أموت قال  
فأين موتك يا يهودى قال لا أدري فقال ابن عباس صدق الله ( وما تدرى نفس  
بأى أرض تموت ) فرجع ابن عباس فوجد ابنه محمدا ومات بعد عشرة أيام  
ومات اليهودى قبل الحول ومات ابن عباس أعمى ولكن الطاهر أن المراد علم  
الوفاة زمانا ومكانا ويدل له سبب الآية الذى تدم ذكره عن مقاتل وعبر بلمكان  
تسبها على ما عدها واقه أعلم

### ➤ الحديث الثانى ➤

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « لا تقوم الساعة حتى  
يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله » ( فيه )  
فوائد ( الأولى ) اتفق عليه الشيخان والترمذى من هذا الوجه من طريق  
عبد الرزاق وأخرجه مسلم أيضاً من طريق مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن  
أبي هريرة ( الثانية ) قوله ( يبعث ) أى يخرج ويظهر وليس من معنى البعث الذى  
هو الإرسال وفى رواية مسلم من طريق همام يبعث بزيادة نون والانبعاث فى المعبر  
الامراع ( الثالثة ) الدجال مأخوذ من الدجل وهو التمويه والخلط وقوله ( قريب  
من ثلاثين ) كذا ضبطه فى أصلنا بالرفع على أنه صفة لما تقدم وفى رواية الصحيح  
قريباً بالنصب على الحال وصح محىء الحال من النكرة لوصفها ( الرابعة ) قال  
النووى قد وجد من هؤلاء خلق كثير فى الأعصار وأهلكهم الله تعالى  
وقطع آثارهم وكذلك يفعل عن بى منهم



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ ، وَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا »

### الحديث الثالث

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ وَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا » ( فيه ) فوائد ﴿ الأولى ﴾ اتفق عليه الشيخان من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق واتفق عليه الأئمة الستة خلا الترمذى من طريق عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة وأخرجه مسلم أيضاً من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه ومن طريق زائدة عن أبي الزناد عن الأعرج كلهم عن أبي هريرة وروى مسلم والترمذى من طريق فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة مرفوعاً ثلاث إذا حرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، طوع الشمس من مغربها والنجال ودابة الأرض ﴿ الثانية ﴾ تبين بهذا الحديث أن الآية المذكورة في قوله تعالى ( يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ) هي صوع الشمس من مغربها وهذا يتعين القول به لصحة الحديث وحكاية عبد الحق بن عطية المفسر عن جمهور أهل التأويل ثم قال وروى عن ابن مسعود أنها إحدى ثلاث إما صوع الشمس من مغربها وإما خروج الدابة وإما خروج ياجوج وماجوج قال وهذا فيه نفي لأن لأحاديث تردده وتخصيص الشمس ، قلت ) وقد عرفت رواية أبي حازم عن أبي

دريرة مرفوفا وهي في صحيح مسلم وهي مشبهة لهذا المحل عن ابن مسعود إلا أن فيها بدل خروج بأجوج ومأجوج بخروج الدجال وزمنهما متقارب لكن في كلام ابن مسعود استقلال كل واحد من هذه الأمور بذلك وظاهر حديث أبي هريرة ترتب ذلك على مجموعها وفي ثبوت ذلك بخروج الدجال إشكال فإن نزول عيسى عليه السلام بعد ذلك وهو زمن خير كثير دنيوى وأخروى والظاهر قبول التوبة فيه قال ابن عطية ويقوى النظر أيضاً أن الغرغرة هي الآية التي ترفع معها التوبة (قلت) حالة الغرغرة تشارك حالة طلوع الشمس من مغربها في عدم قبول التوبة لكن الشأن في المراد بالآية وإذا فسرته النبي ﷺ بطلوع الشمس من مغربها لم يميز العدول عنه والله أعلم بتقدير مشاركة خروج الدجال لطلوع الشمس من مغربها في عدم قبول التوبة عنده فانه لا يشاركه في إيمان الناس أجمعين بل يستمر الناس على كفرهم ويستعنون الدجال وتشتدغوايتهم به ﴿الثالثة﴾ بين النبي ﷺ كيفية طلوعها من مغربها وهو في حديث أبي ذر وهو في الصحيحين فقال (أتدرون أين تذهب هذه الشمس؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال إن هذه تخرى حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتقي وارحمي من حيث حثت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري لا يستكر الناس منها شيئاً حتى تنتهي إلى مستقرها ذلك تحت العرش فيقال لها ارتقي اصبعي طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها، تدرون متى دأكم ذلك حين لا ينعق قسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً) وقد اختلف المفسرون في هذا، فقال جماعة بظاهر هذا الحديث، قال الواحدى وعلى هذا القول إذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع وقال قتادة ومقاتل معناه تجري إلى وقت لها وأجل لا تتعداه قال الواحدى وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وهذا اختيار الزجاج وقال الكلبي تميز في منارها حتى تنتهي إلى مستقرها التي لا تتجاوزها ثم ترجع إلى أول منارها واختار ابن قتيبة هذا القول وروى عن ابن عباس أنه قرأ (لا مستقر لها) أى إنها جارية أبدا لا تثبت في موضع واحد (قلت) كيف يجوز العدول عن صريح

هذا الحديث الذى لا شك فى صحته وما مستند العادلين عنه إلا كلام أهل الهيئة ولا يجوز اعتماد قول غير الانبياء فى الاخبار عن المغيبات فكيف وقد طارضه كلام أصلق الخلق وأعرفهم بربه وبأحوال الغيب، والقراءة الشاذة ليحت حجة على المشهور فكيف وهى مخالفة فى المعنى للقراءة المتواترة وفى بعض طرق حديث أبي ذر فى الصحيحين (سألت رسول الله ﷺ عن قول الله عز وجل (والشمس تجري لمستقر لها) قال مستقرها تحت العرش فكيف يجوز مع هذا التفسير البين المدول عنه وقال الخطابى فى هذا الحديث لا تنكر أن يكون لها استقرارا تحت العرش من حيث لا ندره ولا نشاهده وإنما هو خبر عن غيب فلا نكذبه ولا نكفيه لأن علمنا لا يحيط به قال ويحتمل أن يكون المعنى أن علم ما سئلت عنه من مستقرها تحت العرش فى كتاب كتب فيه مبادئ أمور العالم ونهايتها والوقت الذى تنتهى إليه منها فيقطع دوران الشمس ويستقر عند ذلك فيبطل فعلها وهو المعروف المخطوط الذى بين فيه أحوال الخلق والخلقة وآحالمهم ومآل أمورهم والله أعلم بذلك انتهى وقال أبو العباس القرطبى كثرت أقوال الناس فى معنى مستقر الشمس وأشبه ما يقال فيه أنه عبارة عن انتهائها إلى أن تسامت جزءاً من العرش معلوما بحيث تخضع عنده وتذل وهو المعبر عنه بسجودها وتمتأنت فى سيرها المعتاد لها من ذلك المحل متوقعة ألا يؤذن لها فى ذلك وأن تؤمر بالرجوع من حيث جاءت وبأن تطلم من مغربها فإن كانت الشمس تعقل نسب ذلك كله إليها وإن كانت لا تعقل فعل ذلك الملائكة الموكلون بها ﴿الرابعة﴾ قال القاضى عياض هذا الحديث على ظاهره عند أهل الحديث والفقه والمتكلمين من أهل السنة خلافاً لمن تأوله من المبتدعة والباطنية ﴿الخامسة﴾ معنى الآية الكريمة أن الكافر لا ينفعه بعد طلوع الشمس من مغربها إلايمان وأن العاصى لا ينفعه بعد ذلك التوبة واكتساب الخير بل يختم على كل أحد بالحالة التى هو عليها وقال ابن عطية قوله (أو كسبت فى إيمانها حيراً) يريد جميع أعماله فرضها وتقلها ﴿السادسة﴾ سبب ذلك أن هذا أول قيام الساعة وبدو التغيرات فى العالم المعوى فإذا شوه

— البعث وذكر الجنة والنار —

عن عبد الله بن مسعود قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم أبلغك أن الله عز وجل يحمل الخلائق على إصبع والسّموات على إصبع والأرضين على إصبع والشجر على إصبع والترى على إصبع قال فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه، قال فأنزل الله عز وجل (وَمَا تَدْرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) الآية

ذلك وعوين حصل الايمان الضرورى وارتفع الايمان بالغيب الذى هو مكلف به ﴿السابعة﴾ ظاهر الآية والحديث استمرار هذا الامر وهو منع قبول الايمان والتوبة بعد ذلك وكان شيخنا الامام أبو حفص البلقيني رحمه الله يقول اذا تراخى الحال بعد ذلك وبعد العهد بهذه الآية وتناساه أكثر الناس قبلت التوبة والايمان بعد ذلك لزوال الآية التى تضطر الناس إلى الايمان وهذا يحتاج إلى دليل وما أظن الزمان يتراخى بعد ذلك ولا يبقى فيه مهلة وتناول بحيث يطول العهد بذلك قبل يوم القيامة والله أعلم

— البعث وذكر الجنة والنار —

### الحديث الأول

عن عبد الله بن مسعود قال «جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم أبلغك أن الله عز وجل يحمل الخلائق على إصبع والسّموات على إصبع والأرضين على إصبع والشجر على إصبع والترى على إصبع قال فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه قال فأنزل الله عز وجل وما قدروا الله حق قدره الآية (فيه) فوائد ﴿الأولى﴾ اتفق عليه الشبخان من هذا الوجه من

طريق الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن قيس أن الله يمسك وفيه والشجر  
والثرى على إصبع وفيه ثم يقول أنا الملك أنا الملك ، وفيه بعد ذكر ضحكك ثم  
قال : ( وما قدروا الله حق قدره ) وفي لفظ لمسلم ( والشجر على إصبع  
والثرى على إصبع ) كما في روايتنا وفي لفظ له ( والجبال على إصبع ) بدل  
الخلايق وفي لفظ له ( تصديقاً له تعجباً لما قال ) واقتفا عليه أيضاً من طريق منصور  
واقترده البخارى من طريق الأعمش كلاهما عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله  
بن قيس البخارى ( إن يهودياً جاء إلى النبي ﷺ فقال يا محمد إن الله يمسك السموات  
على إصبع والأرضين على إصبع والجبال على إصبع والشجر على إصبع  
والخلايق على إصبع ثم يقول أنا الملك فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت  
نواحيه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز ) وفي لفظ له بعد ذكر  
السموات والأرض والشجر على إصبع والماء والثرى على إصبع وسائر الخلايق  
على إصبع ولم يذكر الجبال ولفظ مسلم في السموات والأرض مثله ثم قال  
والجبال والشجر على إصبع والماء والثرى على إصبع وسائر الخلق على إصبع  
وفي رواية لهم فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً له ﴿ الثانية ﴾ قال  
الحطائي الأصل في هذا وما أشبهه من أحاديث الصفات أنه لا يجوز إثبات ذلك  
إلا أن يكون بكتاب ناضق أو خبر مقطوع بصحته فإن لم يكن فبما يثبت من  
أخبار الأحاد المسندة إلى أصل في الكتاب أو أئمة المتعوض بصحتها أو توافقة  
معانيها وما كان بخلاف ذلك فالتوقف عن إطلاق الاسم به هو الواجب ويتأون  
حينئذ على ما يليق بمعاني الأصول المتفق عليها مع نفي التشبيه وذكر الأصابع  
لم يوحى في شيء من الكتاب ولا السنة التي شرطها ما وصفه . وليس معنى  
اليدين في الصفات بمعنى الجارحة حتى يتوهم بثبوتها ثبوت الأصابع به هو توقف  
شرعي أطلقنا الاسم فيه على ما جاء به الكتاب من غير تكليف ولا تشبيه وقد روى  
هذا الحديث عن غير واحد من أصحاب عبد الله فم يذكره فيه قوله تصديقاً  
لقول الخبر واليهود متهمون فيما يدعونه منزلاً في التوراة ألفاظ تدخل في باب  
التشبيه ليس القول بها من مذاهب المسلمين وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه

قال (ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بما أنزل الله من كتاب) والنبي ﷺ أول المطلق بأن يكون قد استعمله مع هذا الخبر والدليل على هذا أنه لم ينطق فيه بحرف تصديقاً له أو تكذيباً إنما ظهر منه في ذلك الضحك المحض للرضى مرة والتمحّب والانكار أخرى ثم تلا الآية وهي محتملة للوجهين وليس فيها للأصبع ذكر وقول من قال من الرواة (تصديقاً لقول الخبر) ظن وحسبان والقول فيه ضعف إذ كان لا يحضّر شهادته لأحد الوجهين وربما استدلل بحمرة اللون على المحل وبصفرة على الوجع مع جواز كون الحمرة تدهيج دم والصفرة لثوران خلط فالاستدلال بالضحك في مثل هذا الأمر الجسيم غير سائق مع تكافؤ حجة الدلالة ولو صح الخبر لكان مقولاً على نوع مجز و يكون المعنى في ذلك على تأويل قوله عز وجل (والسماوات مطويات بيمينه) أن قدرته على طيها وسهولة الأمر في جمعها بمنزلة من جمع شيئاً في كفه فاستحلف حمله فلم يمسه بجميع كفه لكنه نقله ببعض أصابعه وقد يقال في الأمر الشاق إذا أضيف إلى الرجل القوى أنه يأتي عليه بأصبع واحدة وأنه يعمل به بخصره وما أشبه ذلك من الكلام الذي يراد به الاستظهار في القدرة عليه والاستهزاء به وكقول الشاعر : الرمح لا أملاً كفى به، يريد أنه لا يكلّف أن يجمع كفه فيشتمل بها كلها على الرمح لكن يطعن به خلساً بأطراف أصابعه قال ويؤيد ما ذهبنا إليه حديث أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول (يقبض الله الأرض ويطوى السموات بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض) فهذا قول النبي ﷺ ولفظه حاء على وفاق الآية ليس فيه ذكر الأصابع وتقسيم الخليفة على أعدادها فدل على أن ذلك من تخطيط اليهود وتعريفهم وأن ضحك رسول الله ﷺ إنما كان على معنى التعجب منه والسكر له والله أعلم انتهى ونسعه على ذلك القرطبي في المفهم بعبارة حسنة ملخصة (قلت) ويدل على انتفاء الأصابع اختلاف الروايات فيها على كل واحد منها كما تقدم بيانه فدل على أن ذلك تجاوز وتقریب للفهم في الدلالة على عظيم قدرته تعالى بتقدير أن يصدق النبي ﷺ ذلك وقال النووي هذا من أحاديث الصفات وقد سبق فيها المذهبان

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( إِنْ أَدْنَى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ تَمَنَّ فَيَتَمَنَّى وَيَتَمَنَّى فَيَقَالَ لَهُ

التأويل والامساك عنه مع الايمان بها واعتقاد أن الظاهر منها غير مراد فعلى قول المتأولين يتأولون الاصابع هنا على الاقتدار والناس ينكرون الاصبع في مثل هذا للبالغة والاحتقار فيقول أحدهم بأصبعي أقتل زيدا أى لا كلفة على في قتله وقبل يحتمل أن المراد أصابع بعض مخلوقاته وهذا غير ممتنع والمقصود أن يد الجارحة مستحبة ثم قال ظاهر الحديث أ، النبي ﷺ صدق الحر في قوله قال القاضي عياض وقال بعض المتكلمين ليس ضحكه وتعجبه وتلاوته الآية تصديقا له بل هو رد لقوله وإنكار وتعجب من سوء اعتقاده فإن مذهب اليهود التحميم ففهم منه ذلك وقوله (تصديقا له) إما هو من كلام الراوى على ما فهمه الأول أظهر انتهى ﴿ الثالثة ﴾ الترى بفتح التاء المثناة مقصور التراب الندى قاله أهل اللغة ومرادهم الذى نداوته أصلية لتحفله وكونه ليس على وجه الأرض ويدل لذلك ما حكاه فى الصحاح من قولهم الترى التريان أى جاء المطر فرسح فى الأرض حتى التقى هو وندى الأرض وفى جملة فى هذه الرواية الترى مفردا عن الأرض نظرقانه جزء منها وإله أعلم ﴿ الرابعة ﴾ (النواجد) بالنون والحيم والقال المعجمة جمع ناجذ وهو آخر الأضراس وللانسان أربعة نواجد فى أقصى الأسان بعد الأرحاء ويسمى ضرر الحلم لأنه ينبت بعد البوع وبال العقل يقال ضحك حتى بدت نواجذه إذا استغرب فيه ﴿ الخامسة ﴾ صاهر هذه الرواية أن هذه القصة هى سبب نزول هذه الآية والذى فى الصحيحين ظاهره أن الآية نزلت قبل ذلك وأنه عليه الصلاة والسلام استشهد به عند هذا الكلام وإله أعلم

﴿ حديث ثانى ﴾

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ( إِنْ أَدْنَى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ تَمَنَّ فَيَتَمَنَّى وَيَتَمَنَّى فَيَقَالَ لَهُ هَلْ تَمَنَيْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ

هَلْ تَمَنَيْتَ ، فَيَقُولُ نَعَمْ فَيَقُولُ فَإِنَّ لَكَ مَا تَمَنَيْتَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ ، رَوَاهُ  
مُسْلِمٌ وَهَذَا فِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ فِي آخِرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ  
(حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأُمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ)  
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ (وَعَشْرُ أَمْثَالِهِ مَعَهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشْهَدُ أَنِّي حَفِظْتُهُ  
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) وَلَهُمَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي آخِرِ مَنْ  
يَدْخُلُ الْجَنَّةَ (فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا أَوْ إِنَّ لَكَ عَشْرَةَ

لِئِنْ لَكَ مَا تَمَنَيْتَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي الْحَدِيثِ الطَّوِيلِ لَهَا مِنْ حَدِيثِ  
أَبِي سَعِيدٍ (ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ) (فِيهِ) فَوَائِدُ (الْأُولَى) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ  
هَذَا الْوَجْهِ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَاتَّهَقَ عَلَيْهِ الشَّيْخَانُ مِنْ طَرِيقِ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي أَثْنَاءِ حَدِيثِ طَوِيلٍ فِي إِثْبَاتِ الرُّؤْيَا فِيهِ فِي  
آخِرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ (فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ تَمَنَّى فَيَسْأَلُ رَبَّهُ وَيَتَمَنَّى حَتَّى  
إِنَّ اللَّهَ لَيَذْكُرُهُ مِنْ كَذَا وَكَذَا حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ بِهِ الْأُمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ  
لَكَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ) قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ  
مِنْ أَحَادِيثِهِ شَيْئًا حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَكَ لَكَ الرَّجُلُ  
وَمِثْلَهُ مَعَهُ) قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ مَعَهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ (وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدَةَ  
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنِّي لَا أَعْلَمُ آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا  
مِنْهَا وَآخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ رَجُلٌ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ حَبْوًا فَيَقُولُ اللَّهُ  
تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ أَذْهَبَ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ فِيهِ فَإِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهَا  
أَوْ أَنَّ لَكَ عَشْرَةَ أَمْثَالِ الدُّنْيَا) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ (فَيَقَالُ لَهُ تَمَنَّى



أَمْثَالَ الدُّنْيَا) وفي رواية لُسْلِمٍ (فَيَقَالُ لَهُ تَمَنَّيْ فَيَقَالُ لَهُ لَكَ  
الَّذِي تَمَنَيْتَ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدُّنْيَا)

فَيَتَمَنَّى فَيَقَالُ لَهُ لَكَ الَّذِي تَمَنَيْتَ وَعَشْرَةُ أَضْعَافِ الدُّنْيَا) (الثانية) قوله (إن أدنى  
مقعد أحدكم من الجنة) معناه أن أقل أهل الجنة حظاً وأضيقتهم مقعداً وأنزلهم  
مرتبة من كانت هذه صفته وفي حديث ابن مسعود فكان يقال ذاك أدنى أهل  
الجنة منزلة وفي حديث أبي سعيد الخدري من رواية النعمان بن أبي عبيد  
عنه وهو في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال (إن هذا أدنى أهل الجنة منزلة)  
وروى الترمذي عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ (أدنى أهل الجنة  
الذي له ثمانون ألف خادم واثنان وسبعون زوجة وينصب له فيه من ثلوز  
وزبرجد ويقوت كما بين الجالية إلى صنعاء) (الثالثة) فيه استحباب التمتي في  
الآخرة وأن كراهة ذلك خاصة بالدنيا وقد تقدم أن في الصحيحين حتى إن  
الله ليذكره من كذا وكذا ومعناه أنه يقول له تمن من الشيء القلاني ومن الشيء  
الآخر يسمى له أجندس ما يمتنى وهذا من عظيم رحمته سبحانه وتعالى له (الرابعة)  
قال النووي قال العلماء وجه الجمع بين قوله في حديث أبي هريرة ومثله معه  
وقوله في حديث أبي سعيد وعشرة أمثاله أن النبي ﷺ أعلم أَوْلَابِنا في حديث  
أبي هريرة ثم تكرم الله تعالى فزاد ما في رواية أبي سعيد فأخبر به النبي ﷺ  
ولم يسمعه أبو هريرة انتهى وقوله في حديث ابن مسعود في صحيح مسلم لك  
الذي تمنيت وعشرة أضْعَافِ الدنيا قد يقال إن فيه زيادة على حديث أبي سعيد  
ووجه أنه عليه الصلاة والسلام أعلم بتلك الزيادة بعد ذلك وقد يقال هو موافق  
لحديث أبي سعيد بأن يكون الذي تمناه قدر الدنيا فأعطيه وأعطي عشرة أمثاله  
أيضاً وهو عشرة أمثال الدنيا فلا منافاة حيثئذ بينها وبين ذلك قوله في رواية  
ابن مسعود في الصحيحين فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها فلما عبر عنه في إحدى  
الروايتين بالذي تمناه وفي الأخرى بمثل الدنيا دل على أن الذي تمناه مثل الدنيا  
توفيقاً بين الروايتين والضعف بمعنى المثل على المختار عند أهل اللغة وفي صحيح

وَعَنْ هَمَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَوَّلُ زُمْرَةٍ تُلَاحِظُ الْجَنَّةَ صُورُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا يَبْصُقُونَ فِيهَا وَلَا يَتَغَوَّطُونَ فِيهَا وَلَا يَتَغَوَّطُونَ فِيهَا آتِيَتُهُمْ وَأَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ

مسلم وغيره عن المغيرة بن شعبه مرفوعاً قال (سأل موسى ﷺ ربه ما أدنى أهل الجنة منزلة؟ قال هو رجل يحىء بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له أدخل أهل الجنة فيقول أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومنه ومنله ومنله فقال فى الخامسة رب رضيت فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ، ولك ما اشتئت تنسك ولذة عينك فيقول رضيت رب قال رب فأعلام منزلة قال أولئك الذين أردت عرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر) قال ومصادقه فى كتاب الله عز وجل «فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين» الآية قال النووى المراد أن أحد ملوك الدنيا لا ينتهى ملكه إلى جميع الأرض بل يملك بعضها ثم منهم من يكثر البعض الذى يملكه ومهم من يقل فيعطى هذا الرجل مثل أحد ملوك الدنيا خمس مرات وذلك كله قدر الدنيا كلها ثم يقال له لك عشرة أمثال هذا قال فيعود معنى هذه الرواية إلى موافقة الروايات المتقدمة والله الحمد والله أعلم

### الحدِيث الثالث

وعن همام عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «أول زمرة تلح الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يبصقون فيها ولا يمتخطون فيها ولا يتغوطون فيها آتيتهم وأمشاطهم الذهب والقصة وعجايرهم من ألوة ورحشهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقبها من وراء اللحم من الحسن. لا اختلاف بينهم ولا تباغض، قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة

وَالْفَيْضَةُ . وَبِحَامِرُثُمْ مِنَ الْتَوَةِ وَرَشْحُهُمُ الْمِسْكُ وَلِسْكَلٌ وَاحِدٌ مِنْهُمْ  
زَوْجَتَانِ يُرَى مُتَّحِسَاكِيهَا مِنْ وَرْدِ الْأَحْمَرِ مِنَ الْحُسْنِ لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ  
وَلَا قَبَاغُضَ قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ وَاحِدٍ وَيُسَبِّحُونَ اللَّهَ بِكُرَّةٍ وَقَشِيَّةٍ

وعشية « فيه » فوائد ( الأولى ) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق  
وأخرجه البخاري والترمذي من طريق عبد الله بن المبارك كلاهما عن معمر  
عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن  
أبي هريرة وزاد فيه بعد قوله : ليلة البدر « ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري  
في السماء إضاءة » وليس فيه قوله ولكل واحد منهم زوجتان إلى آخره وفي  
آخره « وأزواجهم المحرور العين على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم  
ستون ذراعا في السماء » وأخرجه البخاري أيضا من طريق شعيب بن أبي حمزة  
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وفيه « والذين على أمرهم كأشد كوك  
إضاءة » وأخرجه مسلم أيضا من طريق أيوب السختياني عن محمد بن سيرين عن  
أبي هريرة وفيه « والتي تليها على أصوء كوك دري في السماء » وأخرجه أيضا من  
طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ « أول زمرة تدخل الجنة من  
أمتي على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد نجم في السماء إضاءة  
ثم هم بعد ذلك منازل » الحديث وذكر عن شيخه أبي بكر بن أبي شيبة ( على خلق  
رجل ) أي بضم الخاء واللام وعن شيخه أبي كريب ( على خلق رجل ) أي بفتح  
الخاء وإسكان اللام ( الثانية ) الزمرة الجماعة وفي صحيح البخاري من حديث  
سهل بن سعد مرفوعا « سيدخل من أمتي سبعون ألفا الجنة أو سبعمئة ألف » ( ١ )  
لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وحوهم على صورة القمر ليلة البدر « في  
بهذه الرواية عدد هذه الزمرة ( الثالثة ) وفيه دليل على دخول أهل الجنة  
إليها جماعة بعد جماعة وقد صرح به في قوله تعالى ( ومبق الذين اتقوا ربهم

إلى الجنة زمرا) وذلك بحسب الفضل وتفاوت الدرجات فمن كان أفضل كان إلى الجنة أسبق وأول من يدخل الجنة نبينا عليه السلام وفي الحديث الصحيح «أتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت؟ فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك» (الرابعة) قوله على صورة القمر أى على صفته أى إنهم في إشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وكأله وهى ليلة أربع عشرة وبذلك سمى القمر بدرا في تلك الليلة وقد ورد في هذا المعنى ما يقتضى ماهو أبلغ من ذلك فروى الترمذى من حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعا «لو أن رجلا من أهل الجنة أطلع فبدا أساوره لطمس ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم» (الخامسة) اقتصر في هذه الرواية على ذكر صفة الزمرة الأولى وبين في الرواية الأخرى أن الثانية على أشد كوكب درى في السماء اضاءة وفي الدرى ثلاث لغات قرىء بهن في السبع (الأكثرون) درى بضم الدال وتشديد الاء والياء بلا همز (والثانية) بضم الدال مهموز معدود (والثالثة) بكسر الدال معدود مهموز وهو الكوكب العظيم قيل سمى دريا لبياضه كالدر وقيل لاضائه وقيل لشبهه بالدر في كونه أرفع من باقي النجوم كالدر أرفع الجواهر وبين بقوله في رواية أخرى ثم هم بعد ذلك منازل [أى] إن درجاتهم في اشراق اللون متفاوتة بحسب علو درجاتهم وتفاوت فضلهم (السادسة) قوله (لا يصفقون فيها ولا يمتحطون ولا يتخوطون فيها) هى صفة أهل الجنة مطلقا ولا يختص ذلك بالزمرة الأولى وقد دل على ذلك الرواية التى بين فيها صفة الذين يلونهم وأشار إلى بقية المنازل (السابعة) قوله (آيتهم الذهب والفضة) يحتمل أن يكون لكل واحد منهم النوعين ويحتمل أن لبعضهم الذهب وبعضهم الفضة وفي الحديث الصحيح (جنتان من ذهب آيتهما وما فوهما وجنتان من فضة آيتهما وما فيهما) (الثامنة) قال أبو العباس القرطبى قديقال أى حاجة في الجنة للأمشاط لا لتلبس شعورهم ولا تنمىج وأى حاجة للبخور وريحهم أطيب من المسك ويحباب عن ذلك بأن نعيم أهل الجنة وكسوتهم ليس عن دفع ألم اعتراهم فليس أكلمهم عن جوع ولا شربهم عن ظمأ ولا تطيبهم عن نئن وإنما هى لذات متوالية، ونعم متتابعة، وحكمة

ذلك أن الله تعالى نعمهم في الجنة بنوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا وزادهم على ذلك ما لا يعلمه إلا الله انتهى ﴿ التاسعة ﴾ (الحجامر) بفتح الميم والجيم يكون جمع مجمر بضم الميم وإسكان الجيم وفتح الميم الثانية وهو الذي يوضع فيه النار للبخور ويكون جمع مجمر بضم الميم والباقي كذلك وهو الذي يتبخر به واعدله الجمر وهو المراد في هذا الحديث (والالوة) بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وفتح الواو وتشديدها هو العود الذي يتبخر به وهو العود الهندي وهمزته أصلية وقيل زائدة أى إن يحورهم العود وهو الالنجوج المذكور في رواية أخرى في الصحيح وهو بفتح الهمزة واللام وإسكان النون وضم الجيم ويقال فيه أيضا يلنجوح بالياء أوله بدل الهمزة ويقال فيه أيضا النجج يحذف الواو التي يير الجيمين والالف والنون فيه زائدتان كأنه يلجج في توضع رائحته وانتشرها (فان فأت) إنما تفوح رائحة العود بوضعه في النار كما قال الشاعر....

لولا اشتعال النار فيما حاولت \* ما كان يعرف طيب نثر العود  
والجبة لا نار فيها (قلت) قد يشتعل بغير نار وقد تفوح رائحته بلا اشتعال  
وليست أمور الآخرة على قياس أمور الدنيا وهذا الطير يشتهي الانسان فيزل مشويا بلا شئ نار ولا غيرها والله أعلم ﴿ العاترة ﴾ قوله ( ورشحهم المسك )  
بفتح الراء المهملة واسكان الشين المعجمة وبالهاء المهملة أى إن العرق الذي يترشح منهم رائحته كرائحة المسك وهو قائم مقام التغوط والبول من غيرهم  
كما قال في حديث آخر « لا يبولون ولا يتغوطون وإنما هو عرق يجري من أعراسهم مثل المسك » يعنى من أبدانهم ولما كانت أغذية الجنة في ذاية اللطافة والاعتدال لا عجم لها ولا تقل لم يكن لها فضة تستقذر ، بل تستطاب وتستلذ  
فعب عنها بالمسك الذى هو أطيب ضيب أهل الدنيا ﴿ الحادية عشرة ﴾ قوله  
(ولكل واحد منهم زوجتان) هكذا هو في هذه الرواية في جميع الضرق بالناء  
وهي لغة متكررة في الأحاديث وكلام العرب والأكثر حذفها وبه جاء القرآن العزيز وأكثر الأحاديث ﴿ الثانية عشرة ﴾ استدلل به أبوهريرة رضى الله

عنه على أن النساء في الجنة أكثر من الرجال قفى صحيح مسلم عن محمد بن سيرين قال (أما تفاخروا أما تذاكروا الرجال أكثر في الجنة أم النساء؟ فقال أبو هريرة قلوا لم يقل أبو القاسم عليه السلام إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء كوكب درى في السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب) وفي رواية له «اختصم الرجال والنساء أيهم في الجنة أكثر فسالوا أبا هريرة فذكره فاذا دخلت الجنة عن العزاب وكان لكل واحد زوجتان كان النساء مثلى الرجال» ويعارضه الحديث الآخر (إنى رأيتكن أكثر أهل النار) وفي الحديث الآخر اطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء) وكلاهما في الصحيح والجمع بينهما أنهن أكثر أهل الجنة وأكثر أهل النار لكنهن قال القاضي عياض يخرج من مجموع هذا أن النساء أكثر ولد آدم قال وهذا كله في الآدميات وإلا فقد جاء أن للواحد من أهل الجنة من الحور العدد الكثير (قلت) وقد تقدم من عند الزبيدي من حديث أبي سعيد (إن أدنى أهل الجنة التي له اثنتان وسبعون زوجة) (فإن قلت) كيف اقتصر في هذا الحديث على ذكر زوجتين (قلت) الزوجتان من نساء الدنيا والزيادة على ذلك من الحور العين وقال أبو العباس القرطبي بهذا يعلم أن نوع النساء المشتمل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع الرجال من بنى آدم ورجال بنى آدم أكثر من نسائهم وعن هذا قال عليه الصلاة والسلام (أقل ساكني الجنة النساء وأكثر ساكني جهنم النساء) يعنى نساء بنى آدم هن أقل في الجنة وأكثر في النار (قلت) وإذا قلنا بالآول إن لكل واحد منهم زوجتين من نساء الدنيا فيشكل على ذلك قوله (أقل ساكني الجنة النساء) ولعل راويه رواه بالمعنى في فهمه فأخطأ، فهم من كونهن أكثر ساكني جهنم أنهن أقل ساكني الجنة وقد تقدم أن ذلك لا يلزم وأنهن أكثر ساكني الجهتين مع أكثرهن واه أعلم والثالثة عشرة قد تبي ببقية الروايات أن الزوجتين أقل ما يكون لساكن الجنة من نساء الدنيا وأن أقل ما يكون له من الحور العين سبعون زوجة وأما أكثر ذلك فلا حصر له وفي الصحيح عن أنى موسى الأشعري عن النبى عليه السلام قال

«إن المؤمنين في الجنة طيعة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضا» وفي رواية «في كل زاوية منها أهل للمؤمن لا يرأى الآخرون» وروى الترمذي من رواية ثور بن أبي فاختة عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية» ﴿الرابعة عشرة﴾ قوله (يرى مخ ساقها من وراء اللحم) يعني من شدق صفاء لحم الساقين كما يرى السلك في في جوف الدرة الصافية وروى الترمذي من حديث ابن مسعود مرفوعا «إن المرأة من نساء أهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك أن الله يقول (كأنهن الياقوت والمرجان) فأما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من ورائه وفي هذا زيادة وهي صفاء الخلل ورقتها بحيث يرى المخ من ورائها أيضا ولو كثرت عددها ﴿الخامسة عشرة﴾ قوله (قلوبهم على قلب واحد) بالإضافة وترك التنوين أي على قلب شخص واحد يريد أنها مضجرة عن مذموم الأخلاق مكحلة لحاسنها والله أعلم ﴿السادسة عشرة﴾ قوله (يسبحون الله بكرة وعشية) أي بقدرهما ما وقأت الجنة من الأيام والساعات تقديرات فان ذلك إنما يحىء من اختلاف الليل والنهار وسير الشمس والقمر وليس في الجنة تناء من ذلك ﴿السابعة عشرة﴾ قال أبو العباس القرطبي هذا التسبيح ليس عن تكليف وإلزام لأن الجنة ليست بمحل تكليف وإنما هي محل حزاء، وإنما هو عن تيسير والهام كما قال في الرواية الأخرى يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير كما يلهمون النفس ووجه التشبيه أن تنفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة عليه ولا مشقة في فعله وآحاد التنفسات مكتسبة للانسان وجملتها ضرورية في حقه إذ يتمكن من ضبط قليل الاتعاس ولا يتمكن من جميعها فكذلك يكون ذكر التسبيحانه وتعالى على السنة أهل الجنة وسر ذلك أن قلوبهم قد تنورت معرفته، وأبصارهم، قد غشمت برؤيته وقد غمرتهم سوايح نعمته، وامتلات قلوبهم بحبته، فأنسنتهم ملازمة

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (لَقَيْدُ سَوَاطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ  
مِمَّا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

ذكره ، ودرهنة شكره؛ فإن من أحب شيئا أكثر من ذكره، انتهى

### ﴿ الحديث الرابع ﴾

وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقيد سوط أحدكم من الجنة  
خير مما بين السماء والأرض) رواه البخاري (فيه) فرائد (الاولى) رواه البخاري  
من طريق هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة بلفظ  
«لقاب قوس أحدكم في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس أو تغرب» وأخرجه  
أيضا من حديث سهل بن سعد بلفظ «موضع سوط في الجنة خير من  
الدنيا وما فيها» ومن حديث أنس بن مالك بلفظ «لقاب قوس أحدكم  
أو موضع فيده من اجنة خير من الدنيا وما فيها» ﴿ الثانية ﴾  
قوله «لقيد سوط أحدكم» هو بكسر القاف أي قدر يقال بينى وبينه قيد رمح  
وقاد رمح أي قدر رمح وهو بمعنى قوله في الرواية الأخرى «لقاب قوس  
أحدكم» يقال بينهما قاب قوسين وقب قوسين بكسر القاف أي قدر قوسين قال  
القاضي عياض ويحتمل قدر رميتها (قلت) هذا الاحتمال بعيد يخالف لقوله في  
الرواية الأخرى «لقيد سوط أحدكم» وقوله في حديث أنس (موضع  
قده) هو بكسر القاف وتشديد الدال والمراد بالقده هنا السوط كما في الرواية  
الأخرى وهو في الأصل سير يقدر من جلد غير مدبوغ وسمى السوط بذلك لأنه  
يقدر أي يقطع طولا والقدر الشق بالطول قال في الصحاح والقدة اخص منه وحكي  
في المشارق قولاً آخر أن المراد بالقده هنا الشراك ﴿ الثالثة ﴾ يحتمل أن يكون  
في لفظه تقدير أي أقدر الموضع الذي يسم سوطه من الجنة ويحتمل أن لا  
يقدر ذلك وعلى كلا الاحتمالين ففيه تعظيم شأن الجنة وأن اليسير منها وإن لم  
ينتفع به في العادة خير من مجموع الدنيا بخذا فيرها وجميع ما فيها ﴿ الرابعة ﴾



وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنْ أَفْهَزَ وَجَلَ قَالَ: أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ)

قوله في روايتنا (خير مما بين السماء والارض) وقوله في الرواية الأخرى (مما طلعت عليه الشمس او تغرب) وقوله في الرواية الأخرى (من الدنيا وما فيها) كلها ترجع إلى معنى واحد ويراد بها شيء واحد من كل ما بين السماء والارض تطلع عليه الشمس وتغرب وهو عبارة عن الدنيا وتقدم في حديث الاعمال بالنيات ان للمتكلمين قولين في حقيقة الدنيا (أحدهما) انها ما على الارض من الهواء والجو (والثاني) انها كل المخلوقات من الجواهر والاعراض والله اعلم

### حديث الخامس

وعنه قال قال رسول الله ﷺ « إِنْ أَفْهَزَ وَجَلَ قَالَ أَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » (فيه فوائد الأولى) أخرجه البخاري من طريق عبد الله بن المبارك عن معمر عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق أبي الزناد عن الأعرج ومن طريق الأعمش عن أبي صالح ثلاثتهم عن أبي هريرة (الثانية) معناه أن الله تعالى ادخر في الجنة من النعيم والخيرات والذات ما لم يطلع عليه أحد من المخلوق بطريق من الطرق فذكر الرؤية والسمع لأنه يدرك بهما أكثر المحسوسات والادراك بالقوى والشم واللمس أقل من ذلك ثم زاد على ذلك أنه لم يجعل لأحد طريقا إلا توهمها بفكر وخطور على قلب فقد جلت وعظمت عن أن يدركها فكر وغازر . ولا غاية فوق هذا في اخفاها والاخبار عن عظم شأنها على طريق الاجال دون التفصيل قال أبو العباس القرطبي وقد تعرض بعض الناس لتعبيبه وهو تكلف ينفيه أخر نفسه إذ قد نفي عنه والشعور به عن كل أحد قال ويشهد له ويحققه قوله في رواية

الصحيحين به ما أطلعكم عليه أى دع ما أطلعكم عليه يعنى أن المحدث المذكور غير الذى أطلع عليه أحدا من الخلق وبه اسم من أسماء الأفعال بمعنى دع هذا هو المشهور فيها وقيل هى بمعنى غير وهذا تفسير معنى قال النسوى ومعناه دع ما أطلعكم عليه فالذى لم يطلعكم عليه أعظم فكأنه اضرب عنه استقلالاً فى جنب ما لم يطلع عليه وقيل معنى به كيف (الثالثة) (إن قلت) روى أبو داود والترمذى وصححه وغيرهما من حديث محمد بن عمرو عن أنى سلمة عن أنى هريرة عن رسول الله ﷺ قال ( لما خلق الله الجنة أرسل جبريل اليها فقال انظر اليها والى ما أعددت لأهلها فيها قال فجاءها فنظر اليها والى ما أعد الله لأهلها فيها قال فرجع اليه فقال وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها فأمرها لحفت بالمكاره فقال ارجع اليها فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها فرجع اليها فإذا هى قد حفت بالمكاره فرجع إليه فقال وعزتك لقد خفت أن لا يدخلها أحد ) فقد دل هذا الحديث على أن الله تعالى قد أطلع جبريل عليه السلام على ما أعد لعباده فيها فقدر أنه عين !! ( قلت ) الجواب عنه من أوجه ( أحدها ) أنه تعالى خلق فيها بعد رؤية جبريل عليه السلام أموراً كثيرة لم يطلع عليها جبريل ولا غيره فتلك الأمور هى المشار اليها فى هذا الحديث ( ثانياً ) أن المراد بالآعين والأذان أعين البشر وآذانها بدليل قوله ( ولا خطر على قلب بشر ) فأما الملائكة فلا مانع من اطلاع بعضهم على ذلك ( ثالثاً ) أن ذلك يتجدد لهم فى الجنة فى كل وقت ويدل له ما رواه الترمذى وابن ماجه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ فذكر حديثاً فى ثنائيه ( ويقول ربنا قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبهتم فنأتى سوقاً قد حنت به الملائكة ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسمع الأذان ولم يخطر على القلوب فنحمل لنا ما اشتبهنا ) الحديث ولا يمنع من ذلك قوله ( أعددت ) لأن هذا لما كان محقق الوقوع نزل مرة الواقم

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ( نَارُكُمْ هَذِهِ مَا يُوقَدُ بِنُورِ آدَمَ  
جُزْءٌ وَاحِدٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ قَالُوا وَآلَهُ إِنْ كَانَتْ  
لِكَافِيَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ فَإِنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَثْنَيْنِ جُزْءًا  
كُلُّهُمْ مِثْلُ حَرِّهَا ) وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ قَالَ ( نَارُ بَنِي آدَمَ الَّتِي يُوقَدُونَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ  
نَارِ جَهَنَّمَ ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ ، فَقَالَ إِنَّهَا فَضَّلَتْ  
عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَثْنَيْنِ جُزْءًا )

### — الحديث السادس —

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « نَارُكُمْ هَذِهِ مَا يُوقَدُ بِنُورِ آدَمَ جُزْءٌ وَاحِدٌ  
مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ قَالُوا وَآلَهُ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَاهَا  
فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةِ وَثْنَيْنِ جُزْءًا كَلِّهِمْ مِثْلُ حَرِّهَا » وَعَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « نَارُ بَنِي آدَمَ الَّتِي يُوقَدُونَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ  
جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ فَقَالَ إِنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَيْهَا  
بِتِسْعَةِ وَثْنَيْنِ جُزْءًا » ( فِيهِ ) فَوَائِدُ ( الْأَوَّلَى ) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ  
الرِّزَاقِ وَالتِّرْمِذِيِّ طَرِيقَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَامٍ  
وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرِيقِ مَالِكٍ وَمُسْلِمٌ مِنْ طَرِيقِ الْمَغْرَةِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الْحِزَامِيِّ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ( الثَّانِيَةِ )  
قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ التِّرْمِذِيُّ مَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَوْ جُمِعَ كُلُّ مَا فِي الْوُجُودِ مِنْ  
النَّارِ الَّتِي يُوقَدُهَا بَنُو آدَمَ لَكَانَتْ جُزْءًا مِنْ أَجْزَاءِ جَهَنَّمَ الْمَذْكُورَةِ وَبَيَّانُهُ  
أَنَّهُ لَوْ جُمِعَ حَطَبُ الدُّنْيَا فَرُوقِدَ كُلُّهُ حَتَّى صَارَ نَارًا لَكَانَ الْجُزْءُ الْوَاحِدُ مِنْ أَجْزَاءِ  
نَارِ جَهَنَّمَ الَّذِي هُوَ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا أَشَدَّ مِنْ حَرِّ نَارِ الدُّنْيَا كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي آخِرِ خَبَرِنا وَقَوْسِهِ

وَعَنْ عُرْوَةَ عَنْ مَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (خُلِقَتْ  
الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَخُلِيَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا

(والله إذ كانت لكافية) إن في مثل هذا الموضع مخفية من الآية البصر بين  
وهذه اللام هي المفرقة بين إن النافية والمخفية من التثنية في هذا كوفيين  
بمعنى ماء، واللام بمعنى إلا، تقديره عندهم ما كانت إلا كافيته، عبد البصريين إنها  
كانت كافيته فحاسبهم النبي صلى الله عليه وسلم بأنها كما فصلا، مديها في المقدار  
والعدد بتسعة وستين جزءا فضلت عليها في شدة الحر، وقد وضعنا  
انتهى (قلب) كذا وقتت عليه في نسخة صحيحة من المأثور، حد المصنف  
وتسعين رضوانه وستين فهو الذي في الحديث ولعل الـ  
فاسخ وما دكره من أن المذكور أولا بالنسبة للقدر  
إلى الحر غير متعين والذي يظهر أن الكلام المذكور أولا  
إلى الحر ولهذا قال في الأول جزء واحد من سبعين حر  
يضر تأكيد الكلام وتكريره فإنه عليه الصلاة والسلام  
الحر بهذه الأجزاء وقال الصحابة إن حر نار الدنيا كان كذا  
أكد النبي ﷺ ما أخبر به أولا بعد سؤال الصحابة ودا  
بهذا القدر في الحر والله أعلم (والثالثة) الإشارة في قوله  
للقريب لحضورها ومشاهدتها ويحتمل أن يكون للتقديس  
(ما يوحد سو آدم) تابع لما تقدم بدلا أو عطف ببيان (الرابعة) في  
جانب الرضا لار النار التي هي القمة لمعدة لأهل الجحيم  
نسبة زيادته، من نار الدنيا بخلاف الجنة هي النعمة  
لا تقديره من نسبة من نعيم الدنيا ولم ينحصر في قدر  
والله أعلم

### الحديث السابع

وعن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله  
« خُلِقَتْ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ طِينٍ »

وَصِفَ لَكُمْ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (يُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ قَوْمًا فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ) وَفِي لَفْظٍ لَهُ (قَوْمٌ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) وَزَادَ الْبُخَارِيُّ (كَأَنَّهُمُ التَّعَارِيرُ قُلْتُ وَمَا التَّعَارِيرُ؟ قَالَ

وصف لكم» رَوَاهُ مُسْلِمٌ (فيه فوائد) (الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة (الثانية) النور جسم لطيف مشرق ومسر صاحب الصحاح بالضياء وذكر بعضهم أن الضياء أبلغ منه بدليل قوله تعالى (جعل الشمس ضياء والقمر نورا) وأما قوله تعالى (الله نور السموات والارض) حيث شبهه بدهاء بالنور ولم يشبهه بالضياء فأجيب عنه بأنه لو شبه بالضياء لم يُلْزَمُ أَنْ لَا يَصِلَ أَحَدٌ بِخِلَافِ النُّورِ كَضَوْءِ الْقَمَرِ فَانَّهُ يَقَعُ مَعَهُ الْخِلَالُ لِمَنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ مِنْهُ وَيَطْلُقُ النُّورُ أَيْضًا عَلَى جَمِيعِ النَّارِ وَلَيْسَ مُرَادُهَا هُنَا وَلَمْ يَنْعَه رَاوِدِي صَوِّ النَّارِ فَلَمَّا لَكُنَّ حَلَقُوا مِنْ صَوِّهِ لَمْ يَنْعَه نَارُ اللَّهِ أَعْلَمُ بِبُوعِ ذَلِكَ الْمَسْئُوءِ وَلَوْ كَانَ مِنْ صَوِّهِ نَارٌ لَمْ يُلْزَمْ عَلَيْهِ مَحْذُورٌ فَالْمَحْذُورُ مِنْ ضَوْءِ النَّارِ غَيْرُ مَحْذُورٍ مِنَ الْمَارِ (الثالثة) الحان الحن (ومارج النار) بكسر الراء وبالجم لها مُخْتَلِطٌ بِسَوَادِهَا قَالَ الْمَارِدِيُّ وَابْنُ الْأَثِيرِ وَالنَّسَوِيُّ وَغَرَبٌ وَقَالَ فِي الصَّحاحِ نَارٌ لَا دَحَانَ لَهَا وَقَالَ فِي الْمَشَارِقِ الْهَبُّ الْمُخْتَلِطُ وَقِيلَ نَارٌ دُونَ الْحِجَابِ مِنْهَا هَذِهِ الصَّوَاغِقُ وَحَكِيَ فِي الْأَكْمَالِ هَذَا الثَّانِي عَنْ التِّرْمِذِيِّ (الرابعة) قوله (وَحَقَّقَ آدَمُ مَا وَصَفَ لَكُمْ) أَيْ مِنْ طَرِيقٍ كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ فِي آيَةِ عَبْدِ اللَّهِ

### الحديث الثامن

وعن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «يُخْرِجُ اللَّهُ مَرَامًا قَوْمًا فَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ» وَفِي لَفْظٍ (قَوْمٌ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) (وه) فوائد (الاولى) أخرجه مسلم من هذا الوجه من طريق سفيان بن عيينة واتفق عليه الشيخان من طريق حماد بن زيد بلفظ (أن الله يخرج قوما من النار بالشقعة) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (كَأَنَّهُمُ التَّعَارِيرُ قُلْتُ وَمَا التَّعَارِيرُ؟ قَالَ الصَّغَايِثُ) كَلَاهِي عَنْ عَمْرِو بْنِ دِنَارٍ عَنْ

الضَّكَايِسُ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ (يَحْتَرِقُونَ فِيهَا إِلَّا دَارَاتِ وَجُوهِهِمْ)

جابر وأخرجه مسلم من حديث يزيد الفقيه عن جابر بلفظ (ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات وجوههم حتى يدخلون الجنة) وفي لفظ له قال (يعنى فيخرجون كأنهم عيذان الماسم فيدخلون نهرا من أنهار الجنة فيفتحون فيه فيخرجون كأنهم القراطيس) وأخرجه مسلم أيضا من طريق أبي الزبير عن جابر في أثناء حديث فيه (ثم نحل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجملون بفناء الجنة وتجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتون نبات الحب في السيل ويذهب بحرقه ثم يميل حتى نجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها) ﴿الثانية﴾ فيه رد على الطوارج الذين يزعمون أن أصحاب الكبائر يخلدون في النار ولا يخرج منها من يدخل فيها فانه صريح في إخراج قوم من النار بعد دخولهم فيها ومنه أهل الجنة والجماعة ان من مات موحدا دخل الجنة قطعا على كل حال فان كان سالما من المعاصي كالصغير والمجنون الذي اتصل جنونه بالبلوغ والكتب توبة صحيحة من الشرك أو غيره من المعاصي إذا لم يحدث معصية بعد توبته بالموفق الذي لم يبتل بمعصية أصلا فكل هؤلاء يدخلون الجنة ولا يدخلون النار أصلا لكنهم يردونها خاصة والورود على الصحيح هو المرور على الصراط وهو منصوب على ظهر جهنم وأما من مات من أهل الكبائر عن غير توبة فهو في مشيئة الله تعالى فان شاء عفا عنه وأدخله الجنة بلا عذاب وألحقه بالقسم الأول وإن شاء عذبه القدر الذي يريد ثم يدخله الجنة فلا يخلد في النار أحد مات على التوحيد ولو عمل من المعاصي ما عمل كما أنه لا يدخل الجنة أحد مات على الكفر ولو عمل من أعمال البر ما عمل ﴿الثالثة﴾ قد تبين بالطريق الاخرى أن إخراج هؤلاء بالشفاعة وقد أجمع عليها أهل السنة ومنع منها الطوارج وبعض المعتزلة على مذهبهم القاسد في تخليد أهل الكبائر في النار والشفاعات الاخرى خمسة لا ينكر هؤلاء منها قسمين وهما الشفاعة العظمى للاراحة من هول الموقف

قَالَ مُؤَلَّفُهُ وَقَدْ أَتَاهِيَ الْفَرَضُ بِتَأْفِيفٍ جَمَعْنَاهُ عَلَى هَذَا الْمَثَلِ الْمُنْبَعِ  
وَالْمَثَلِ الْبَدِيعِ أَدَامَ اللَّهُ النَّفْعَ بِهِ لِلْخَاصِّ وَالْعَامِّ عَلَى تَمَرِّ الشُّهُورِ  
وَالْأَغْوَامِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَوْدًا عَلَى بَذِيهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ  
فِي كُلِّ حَرَكَةٍ وَهَذِهِ إِنَّهُ بِالْإِجَابَةِ كَفِيلٌ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنَعْمَ الْوَكِيلُ

وتمجيد الحماة، والشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها، وانما أنكروا  
ثلاثة أقسام هذه وهي إخراج قوم من النار بعد دخولهم فيها، والشفاعة في  
إدخال قوم الجنة بغير حماة ولا عذاب وفي قوم حوسبوا واستوجبوا النار  
فيشفع في عدم دخولهم إياها ﴿الرابعة﴾ الثعالب بالناء الثالثة والعين المهمة  
وبعد الالف درا أن مهملتان بينهما ياء مثناة من تحت قد عرفت تفسيرها في  
الحديث بالضغائيس وهي بالضاد والغين المعجمتين وبعد الالف ياء موحدة ثم  
ياء مثناة من تحت ثم سين مهمة قال في المشارق قال ابن الاعرابي هي قناء صغار  
وقال أبو عبيد هي شبه قناء صغير يؤكل يعني الضغائيس وهي الثعالب أيضا  
بالشين أي المعجبة ، وقال غيره الثعالب واحدها ثعور بضم الثاء وهي رؤس  
الضرائث تكون بيضاء شهبوا بها وقيل هي شيء يخرج في أصول السم ، قال  
والضغائيس شبه العراجلين ثبت في أصول الثمام قال والثعالب الطرائث والطروث  
بضم الثاء نبات كالقطن مستطيل وقيل الثعالب شبه المعاليح ينبت في الثمام وفي  
الجمرة الطروث نبت ينبت في الرمل وقال الاصمعي الضغائيس نبت ينبت في  
أصول الثمام يشبه الهليون يسلق بالخل والزيت ويؤكل وقيل هو نبت بالحجار  
[ يخرج قدر شبر أرق من الاصابع رخص لا ورق له أخضر في غيرة ] ينبت في  
أجناب الشجر وفي الأذخر [ فيه حموضة يؤكل نيا إذا اكتهل فهي الثعالب ]  
وقيل هو الأقطما دام رطباً ووجدت عن القاسبي [ أنه ] صدف الجواهر وقد يعضد  
هذا قوله في الحديث الآخر كأنهم الثؤلؤ وقوله في الحديث ( فينبتون كما ينبت  
الثعالب ) وأنهم الضغائيس يدل على أنه ما ذكرنا قبله هو فيه ما يفرق في كلام  
غيره المشهور ما ذكره أولاً من أن الضغائيس صغار القناء ﴿الخامسة﴾ قال

ابن الأثير في النهاية شبهوا بالقناء الصغير لأن القناء ينمى سريعاً وقيل هي رؤس الطرائث تكون بيضاء شبهوا بيباضها واحدها طرثون وهو نبت يؤكل (قلت) ويظهر عندى في الحديث الذى نحن فى شرحه أنهم شبهوا بها فى صغرها وحقارة قدرها فإذا أنشئوا خلقاً للجنة صارت لهم بهجة ونضارة وقدر لا يعبر عن قدره والله أعلم ويدل لذلك قوله فى الرواية الأخرى فيخرجون كأنهم عيدان السامس فيدخلون نهاراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه (فيخرجون كأنهم القراطيس) والسامس بالسيين المهملتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة جمع مسم وهو المعروف الذى يستخرج منه الشيرج قال ابن الأثير فى النهاية عيدانه تراها إذا قلعت وتركت ليؤخذ حبيداً قاسوداً كأنها محترقة ثم قال وما أشبه أن تكون اللفظة محرقة وربما كانت كأنهم عيدان السامس أى وهو بحذف الميم وفتح السين الثانية أيضاً حب أسود كالآبنوس وقال القاضى عياض لا تعرف معنى السامس هنا ولعل هو ابه السامس وهو أشبه وهو عود أسود وقيل هو الآبنوس. وقال صاحب المطالع قال بعضهم السامس كل نبت ضعيف كالسمسم والكزبرة وقال آخرون لعله السامس مهموز وهو الآبنوس شبههم به فى سواده انتهى (السادسة) قوله (يحترقون فيها الآدارات وجوههم) هو جمع دائرة وهى ما يحيط بالوجه من جوانبه ومعناه أن النار لا تأكل دائرة الوجه لكونها على السجود وفى حديث آخر فى الصحيح حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود وظاهره أنها لا تأكل شيئاً من أعضاء السجود السبعة المأمور بالسجود عليها وهى الحبة واليدان والركبتان والقدمان وكذا قاله بعض العلماء وأنكره القاضى عياض وقال المراد بأثر السجود الجبهة خاصة وقال النووى المختار الأول وجمع بينه وبين هذا الحديث بأن هؤلاء القوم مخصوصون من جهة الخارجين من النار بأنه لا يعلم منهم من النار إلا دارات الوجوه وأما غيرهم فتسلم جميع أعضاء السجود منهم عملاً بعموم هذا الحديث فيعمل بالعام إلا ما خص والله أعلم (قلت) ويتقدير أن يحمل على الجبهة خاصة فى هذا الحديث زيادة عليه لأن دارات الوجوه أو سم من الجبهة والله أعلم

﴿ثم الكتاب بمون الله وحسن توفيقه﴾



﴿ فهرست الجزء الثامن من كتاب طرح التشريب ﴾

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢	﴿ كتاب الحدود ﴾	٨	ماذا وقع بين النبي ﷺ وبين اليهود في هذه القصة ، وكيف وقع التحريف للتوراة
٣	﴿ باب رجم المحسن ﴾	٩	ضبط كلمة (يحنأ) ومعناها وفيه أقوال ثمانية
٣	حديث ابن عمر (أن اليهود جاؤا إلى رسول الله ﷺ فذكروا أن رجلا منهم وامرأة زنيا ) الخ	١١	هل يجب الحفر لمن يرمم ؟ وهل تربط يده أم لا
٣	تخريجه ، والاستدلال به على وجوب حد الزنا على الكافر وكلام العلماء في ذلك	١٢	﴿ باب إقامة الحد بالبيعة وهي كاذبة في نفس الامر ﴾
٤	قولهم في التحكيم ، وفيما إذا زنا بمسلة ، والاستدلال على أنه ليس من شروط الاحصان المقتضى للرجم الاسلام وكلام ضويل في هذا وفي حكم النبي ﷺ على اليهوديين وهل كان بالتوراة أم بماذا	١٣	حديث أبي هريرة ( اللهم إني اتخفت عندك عهدا ) الخ وتخريجه وبيان أن المراد أن يكون الشخص ليس أهلا لذلك الايذاء الخ .
٦	كيف ثبت زنا اليهوديين بأقرار أم بيينة	١٤	هل يصدر الدماء من النبي ﷺ على من ليس أهلا له معنى قوله ﷺ إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر ، وكيف اتخذ عند الله عهدا ، وهل يدل الحديث على أن للحاكم أن يحكم بالظاهر ؟ الاقوال في ذلك
٧	هل حد الزاني المحسن الرجم فقط أم هو مع الجلد ، دلالة الحديث على صحة أنكحة الكفار ؛ وكونهم مخاطبون بفروع الشريعة	١٥	دلالة الحديث على جواز لمن العاصي المعين

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٥	باب اتقاء الوجه في الحدود والتعزيرات	٢١	هل يدل على أن صوت المرأة عورة، وهل النظر المحرم والبطش المحرم، وإن صي كل منهما زنا لا ترتب آثاره عليه
»	حديث أبي هريرة (إذا قاتل أحدكم أخاه فليحتب الوجه) وتخريجه	٢٢	باب حد السرقة
١٦	دلالة على النهي عن ضرب الوجه وحكمته وهل يعم ذلك ضرب الامام من وجب عليه الحد أو نحوه، وفي قوله (قاتل) هل المقابلة على بابها أم لا	٢٣	حديث ابن عمر (قطع في يمن ثمنه ثلاثة دراهم) وتخريجه
١٧	هل النهي هنا يدل على التحريم، وهل قوله (أخاه) يدل على اختصاصه بالمعلم وما معنى قوله (فإن الله خلق آدم على صورته)	٢٤	الاستدلال به على قطع يد السارق في الجلعة، وفيه إشارة إلى اعتبار النصاب في المسروق، وأقوال العلماء في ذلك
١٨	باب لا حد في النظر والمنطق حتى يصلقه القرح	٢٥	ذكر ستة عشر قولاً في مقدار النصاب معنى (الجن)
»	حديث أبي هريرة (كتب على ابن آدم نصيب من الزنى) الخ	٢٦	(الحديث الثاني) حديث عائشة (كانت امرأة مخزومية تفتن المتاع) الخ وتخريجه
١٩	تخريجه ومعنى قوله (كتب) الخ وهل فيه رد على القدريّة	٢٧	بيان هذه المرأة والاستدلال به على أن من استعار قدر نصاب السرقة وجحد قطع به) والاقوال في ذلك وأجوبة العلماء عن هذا
٢٠	معنى قوله (فالمين زنيتهما) الخ وهل يدل الحديث على تحريم تمنى الزنا بالقلب	٢٨	دفع تضارب بين بعض روايات هذا الحديث دلالة الحديث على تحريم الشفاعة
		٢٩	
		٣٠	
		٣١	
		٣٢	
		٣٣	
		٣٤	

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	في الحد بعد دفعه للأمام وبيان ذلك		ﷺ قال ( من شرب الخمر في الدنيا ) الخ
٣٥	دفع تضارب عما ورد في ٣٨ أسباب هلاك الأمم الماضية ودلالة الحديث على حوازل الخلف ٤٠		تخرجه ، وبيان اختلاف الناس في معناه
	من غير استعلاف ، وفيه المبالغة في النهي عن المحاربة في حدود الله وإن فرضت في ٤١		دلالة على أن التوبة تكفر المعاصي الكبائر ، وبيان موضع كلمة ( ثم ) في الحديث وحكمتها
٣٦	أبعد الناس من الوقوع فيها وفيه أيضاً أن القطع لا يزول عن المارق بأن يوهب له المتاع مثلاً		هل اسم الخمر يتناول أي مسكر من غير عصير العنب ، ومن من شاربها يتناوله الحديث ، وهل يترتب هذا الوعيد على مجرد شرب الخمر وإن لم يسكر بذلك
»	باب حد الخمر بوجود الرأحة ٤٢ مع إقرينه ﷺ حديث ابن مسعود أنه قرأ سورة يوسف بحمص فقال رجل ما هكذا أنزلت ( الخ ) وتخرجه		( الحديث الثاني ) « أن رسول الله ﷺ خطب الناس في بعض مغازيه قال عبد الله بن عمر فأقبلت نحوه فأنصرف قبل أن يبلغه فماأت ماذا قال ؟ قالوا نهى أن ينبذ في الدباء والمزفت » تخرجه
٣٧	أبحاث في هل كان ابن مسعود له ولاية إقامة الحدود ، وهل ٤٣ تجوز إقامة الحد بمجرد الرأحة ، وما معنى قوله للرجل ( أنكذب بالحق ؟ )		في الحديث النهي عن الانتباذ في الدباء والمزفت وتعليق العلماء على هذا
٣٧	باب تحريم الخمر والتبذير ﷺ حديث ابن عمر أن رسول الله ٤٥		معنى ( الدباء ) و ( المزفت ) و ( المقير ) و ( الخنم ) وضبط ذلك وفيه تحريم التبذير إذا أسكر

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	من أى نوع كان	٦٥	بده مخاطبة رسول الله ﷺ لها
٤٦	(باب حد القذف)		في القصة ولا يخلو من فوائد هامة
	حديث أهل الآفك	٦٧	إجابتها رضى الله عنها لرسول الله ﷺ وفيها الآداب ومحو العقيلة
٤٧	تخريجه ، ومعنى الآفك		أقوال العلماء في القرعة ، وفي
٤٨	أقوال العلماء في القرعة ، وفي		كونها بين النساء عند الحفر
٤٩	وفيه خروج النساء في الغزو ، وجواز ركوبهن في المواجه	٦٩	نزول براءتها من يعلم المر وأخفى
	وحدة الرجال لمن	٧٠	حاطا بعد البراءة ، وبيان أهل الآفك
٥٠	وفيه أن ارتحال العسكري توقف على إذن الأمير ، معنى (العقد) (والرهد) وضبط غريب ألقاظ	٧١	إقامة الحد على بعض التاذفين وترك الآخرين ولماذا
	الحديث ثم سرد باقي القصة	٧٣	(باب الأمانة والامارة)
	وفيه فوائد شتى		حديث صرحين قال له ابنه عبد الله
٥٤	من الذي تولى كبر الآفك .		إني سمعت الناس يقولون مقالة
٦٠	وفيه جواز البحث والسؤال	٧٤	فاكبت أن أقولها ( الخ
	عن أحوال غيره إذا كان له بذلك تعاقب ، وفيه خطبة	٧٥	تخريجه ، ومعنى آكبت
	الأمام الناس على المنبر عند نزول أمرهم .		وجواب عمر له رضى الله عنهما
٦١	تحقيق الكلام في قصة سعد		دلالة الحديث على أن النبي ﷺ لم ينص على حليفة والكلام
	ابن عبادة	٧٦	في هذا ، وفيه فطانة ابن عمر ولباقته
٦٢	وفيه فضيلة سعد بن معاذ وأسيد بن حصير رضى الله عنهما		( الحديث الثاني ) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ
			( بينا أنا نائم رأيت آتي أنزع

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	على حوض أسقى الناس فأثاني ٨٣	٧٧	تخريجه ، ومعنى قوله ( لما أبو بكر ) الخ وتخريجه
	معنى ( الذنوب ) ويسان ٨٤		ما المراد بقوله ( في كتابه ) وكيف سبقت رحمة غضبه وكلام العلماء في ذلك دلالة على الترجمة
	بكر وعمر وشأنها فيها ٨٥	٧٩	( الحديث الثالث ) ( الثاني تبع ) لقريش في هذا الشأن ) الخ وتخريجه ، ودلالته على أن الخلافة مختصة بقريش ؛ وكلام العلماء في ذلك
٨١	( الحديث الرابع ) ( قول رسول الله ﷺ ) ( من أطاعني فقد أطاع الله ) الخ ٨٦		عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ( رأى عيسى ابن مريم رجلا يسرق فقال له عيسى سرت قال كلا والدي لأله إلا هو ؛ قال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني ) وتخريجه شرح العاصم الحديث ، والاستدلال به على منع القضاء باله وذكر الخلاف في ذلك ( باب الاستهزاء على اليمين )
٨٢	تخريجه ، ودلالته على وجوب طاعة أولياء الأمور ، وسبب ورود هذا الحديث وشروط طاعة الأمراء *		وعن أبي هريرة ( إذ ذكر الأثنان على اثنين واستحاضا فليسهنه عليا )
٨٣	( كتاب القضاء والداوى ) ( باب تسجيل الحاكم على نفسه )		تخريجه وشرح ألفه ومثي يقرع يسهم
	عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ( لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق ٨٨		كتب في كتابه فهو عنده فوق العرض إن ربي غلبت غصبي )

الصفحة	بلموضوع	الصفحة	الموضوع
	هذه الآية (الذين آمنوا ولم	٩٤	هل يدل الحديث على ابطال
	يلبسوا إعلانهم بظلم ) شق		الذرائع في البيوع
	ذلك على الناس الخ وتخريجه *		رد شبهة وأردة على كون الظن
٨٩	كلام للنووي في هذا الحديث		أ كذب الحديث
٤	وفيه أن المعاصي لا تكون *		معنى (لا تحمسوا) (ولا تجسموا)
	كفرا ، وان مطلق الظلم	٩٥	معنى لا تنافسوا وحكم الحد
	والمعصية لا يخرج الانسان عن		وتحديد معناه
	العدالة ، وأن التشريك في	٩٦	معنى لا تباغضوا ولا تدايروا
	العبادة مفسد لها	٩٧	معنى قوله (وكونوا عباد الله
٩٠	( الحديث الثاني ) ( من شر		الله اخوانا ) ودلالة الحديث على
	الناس ذو الوجهين الذي يأتي		نحرهم الهجرة بين المسلمين
	هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه )	٩٨	هل الكفار مخاطبون بفروع
	وتخريجه ، وشرحه وكلام		العريضة ، وهل للمسلم أن يهجر
	العلماء فيه وتوجيهه		للكافر وهل الشهادة ترد
٩١	الجمع بينه وبين الحديث الذي		يهجران المسلم أخاه
	فيه (قبئس أخو العشيرة) الخ	٩٩	(باب السلام والاستئذان )
*	دلالة الحديث على عدم قبول	٩٩	(الحديث الأول) (ليسلم الصغير
	شهادة ذي الوجهين		على الكبير) الخ وتخريجه
٤	(الحديث الثالث) (اياكم والظن	١٠٠	تطليل طلب السلام من
	فأن الظن أ كذب الحديث) الخ		الصغير على الكبير ، ومن
٩٢	(الحديث الرابع) (لا تباغضوا		اراكب على الماشي الخ
	ولا تحاسدوا) الخ وتحريمهما	١٠٢	هل المراد الصغر في السن أم
	وشرح عبارتهما		في التقدم هل يستوى للراكبان
٩٣	المراد بالظن المذهب عنه		في الطلب أم ماذا وإذا تساوى

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	التلاقيان في المنصوص عليه		على المبلغ مع الباحث ،
	فإذا الحكم ، وكذا لو تعارضت		واستحباب الرواية في الرد
١٠٣	ما حكم السلام ورده ، وما	١٠٩	(الحديث الرابع) دخل رهط
	كيفيته ، وما معناه		من اليهود على رسول الله ﷺ
١٠٤	(الحديث الثاني) خلق الله عز		ققالوا المام غنيكم الخ وتخريجه
	وجل آدم عليه السلام على	١١٠	معنى (الرهط) (والسام) ودلالة
	صورته (الحديث وتخريجه ؛ وبيان		الحديث على ذكاء عائشة رضي
	مرجع الغدير في قوله على		الله منها وبمحت في زيادتها على
	صورته		ما قالوا لعنوا (العنة)
١٠٥	شرح باقى ألقاظه وذكر جملة	١١١	وفيه الانتصار من المظالم
	فوائد		واستحباب تغافل أهل الفضل
١٠٦	كيفية رد السلام وإفادة الحديث		عن سفة المبطلين ، والرد على
	لها ، وإن الناس في مبدأ خلقهم		أهل الكتاب إذا سلموا وكيفيته
	كانوا أطول الأئمة يزوالوا في قصص	١١٢	كيف تتأول الرواية في رد
	الى عصر النبي ﷺ فبقوا		النبي ﷺ بقوله (وعليكم)
١٠٧	(الحديث الثالث) عن عائشة أن		يزيادة الواو
	النبي ﷺ قال لها هذا جبريل	١١٣	(الحديث الخامس) ( كان
	عليه السلام وهو يقرأ عليك		رحل يدخل على نساء النبي
	السلام الخ وتخريجه ، وبيان		ﷺ مخنث ) الخ وتخريجه
	أن فيه منقبة لآم المؤمنين	١١٤	ما هو المحنت : وما اسم هذا
	رضى الله عنها		أشخص
١٠٨	دلالة الحديث على استحباب	١١٥	مسبب دحوه على أمهات
	بعت السلام وإلى الأجنبية		مؤمنين ، ومن منهن التي كان
	ووجوب الرد واستحبابه أيضا		عنده . ومردا قل ومعه

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١١٦	عادا جوزى هذا المخنث		هو للاحتجاب ولو للمحرم
١١٧	دلالاته الحديث على جواز	١٢٧	ماهو ذو الطفتين ، وما هو
	المقونة بالنفى عن الوطن		الآبقر وما معنى كونهما
»	﴿ أبواب الأدب ﴾		( يستحقان الحب )
»	( الحديث الأول ) ( لا تركوا	١٢٨	تمسك ابن عمر بعموم الأمر
	النار فى بيوتكم حين تمامون )		بقتل الحيات وأقوال العلماء
	وتخريجيه ، وهل النهى		فى ذلك
	للتحريم أم لا وما حكته	١٣٠	وفى الحديث التمسك بالعموم
١١٨	( الحديث الثانى ) ( الشوم		حتى يظهر له مخصص
	فى ثلاث الفرس والمرأة والدار)	»	معنى كونه يطارد حية ، وهل
	وتخريجيه		قول الصحابى نهى عن كذا
١٢٠	معنى الشوم واختلاف العلماء		حكمه الرفع
	فى هذا الحديث وتفصيل أقوالهم	١٣١	ما شرط النهى عن قتل ذوات
	بملا يوجد مثله مجتمعا فى		البيوت
	كتاب	١٣٢	( الحديث الرابع ) « إذا اتعل
١٢٣	سؤال عن نهى النبى ﷺ		أحدكم فليبدأ باليمين » الخ
	عن الفرار من بلد الطاعون		وتخريجيه ، وفيه مشروعية
	وإباحته الفرار من الدار وجوابه		لبس النعال فى الجملة ، والبداءة
	وهل الحصر حقيقى فى هذه		اليمين فى اللبس ، وبالسار
	الثلاثة أم لا		فى النزاع
١٢٤	الحديث الثالث اقتبوا حيات	١٣٣	مشروعية التيامن فى الأعمال وبيانها
	ودا الطفتين الخ وتخريجيه	»	( الحديث الخامس ) « لا يمشى
١٢٦	ترجمة أبى لبابة ، وتفسير		حدكم فى نعل واحدة لينطه
	الأنواع المأمور بقتلها وهل		جميعاً » الخ



الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٣٤	تخریجه ، و بیان المشی فی نمل واحدة والكلام فيه	١٤٣	وظاهره أنه لا فرق بين الحضر والسفر ، والخلاف في ذلك
١٣٦	سبب النهی عن المشی فی نمل واحدة وبحت لغوی فی النمل		وعمل المنع إذا كان الثالث معها في ابتداء التجوی وفوائدها آخر
١٣٧	معنی قوله فی الحديث لينعلها جميعاً	١٤٥	( الحديث الثامن ) إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه في المال والخلق الخ وتخریجه وضبطه وإفادته لكثير من أنواع التبر
١٣٨	ما يفعل إذا انقطع شمع أحدها	١٤٦	( الحديث التاسع ) « مع النبي ﷺ رجلاً يعظ أخاه في الحياء فقال الحياء من الايمان » وتخریجه ، ومعنى الحياء
١٣٩	حكم لبس الخواتم في الدين	١٤٧	لم كان الحياء من الايمان
»	( الحديث العاشر ) « مر رجل في المسجد معه سهام » الخ وتخریجه	»	الحديث الأول » أغبط
١٤٠	دلالة الحديث على جواز إدخال النبل المسجد ، وأمر مدخلها فأمسك نعلها ، وقياس السوق ونحوه على المسجد من كل موضع جامع للناس ومعنى النصال	١٤٨	رحل على الله يوم القيامة وأخيه » الخ وتخریجه
١٤١	( الحديث الحادي عشر ) « إذا كانوا ثلاثة فلا يتأخى اثنان دون واحد » وتخریجه وضبطه وبيان معناه وأقوال العلماء في ذلك	١٤٩	ضبط لفظة أغبط ومعناها و ( أخنم ) في الرواية الأخرى معنى ( رجل كان تسمى ملك الأملاك ) الخ
١٤٢	علة النهی عن تأخى الاثنين دون واحد ومفهومه أنه لا يمتنع لو كانوا أربعة ، بخلاف تأخى الجماعة دون الواحد فهو أيضاً يمتنع	١٥٠	معنى ( شاهان شاه ) ودلالة الحديث على تحريمه التسمي بهذا الاسم ومثله اسمه الله وكلام العلماء في اصلاق لقب
		م - ١٩ -	شرح تزيين ثامن

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	أقضى القضاء وما أشبهه	هي (الحبة)	
١٥٢	(الحديث الثاني) «لم يسم خضر	١٦١	(الحديث الثالث) «يقول الله عز وجل كذبني عبدي ولم يكن له ذلك» الخ وتخريجه وما المراد بالمعبد هنا
١٥٣	خضر إلا أنه جالس على فروة يبعث فأدا هي تهتز خضراء»		تخريجه ومعناه
١٥٤	﴿ حفظ المنطق ﴾	١٦٢	بحث في معنى (الصمد)
١٥٥	(الحديث الأول) لا يقول أحدكم يا خبيث الدهر فإن الله هو الدهر»	١٦٣	(الحديث الرابع) «لا تزالون تستفتون حتى يقول أحدكم هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله وتخريجه ودلالته على ذم كثرة الدوال وأنهم وسوسة الشيطان
١٥٦	هو الدهر !		معنى الخيبة، ولم ينبى عن هذا الكلام وما معنى قوله فإن الله هو الدهر !
١٥٧	معنى قوله (يؤذيني ابن آدم)	١٦٤	دلالته أيضاً على دفع الطواغر بالأعراض عنها والتعلق بالإيمان بعدها وكلام لاخطأى في هذا
١٥٨	(الحديث الثاني) «يقولون العنب الكرم إنما الكرم قاب المؤمن» الخ وتخريجه	١٦٦	(الحديث الخامس) «قيل لبني إسرائيل ادخلوا الباب سجداً» الخ وتخريجه ، وبيان الباب الذى أمروا بدخوله ، ومعنى حطة وماذا فعلوا لمخالفة الأمر
١٥٩	هل انتهى عن تمحية العنب ككرما على سبيل التحريم ، وهل الشجر مثل الثمر في ذلك ولم تمت العرب العنب بالكرم وما سبب كراهة ذلك	١٦٧	﴿ العجب والكبر والتواضع ﴾ (الحديث الأول) «بينا رجل يتبختر في بردين وقد أعجبه فغمه خصف به» الخ وتخريجه
١٦٠	ولم استحق هذا الاسم الرجل المسلم أو قلب المؤمن ؛ وما		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٨٧	من هو الرجل الذى خسف به، وما هو (البرد) وما الأَعْجَاب بالنفس ، ومعنى (يتجلجل)	١٨٠	(الحديث الرابع) «سأل رجل عائشة رضى الله عنها هل كان رسول الله ﷺ يصل فى بيته المح وتخرجه، ومعنى (يخسف نعله) و (المهنة)
١٦٩	(الحديث الثانى) «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء» النخ وتخرجه	١٨١	دلالة الحديث على تواضعه ﷺ وخروجه للصلاة على هيئة جلوسه وبذلته
١٧١	معنى الخيلاء وكون الله تعالى لا ينظر إليه ولم يقيد يوم القيامة	١٨٢	«الطوبى والرقى» (الحديث الأول) «سمعت رسول الله ﷺ يقول عليكم بهذه الحبة السوداء وهى الثونيز فأنت فيها شفاء» وتخرجه والمراد من الحبة السوداء
١٧٢	هل يختص هذا العقاب بحر الديول أم مثلها الأكام وغيرها وهل هذا الفعل كبيرة	١٨٣	ضبط كلمة (الثونيز) وفوائدها الحبة السوداء كلام العلماء فى دلالة الحديث على فوائدها، ودلالته على استحباب التداوى
١٧٣	وهل النساء كالرجال فى هذا وما حكمة التقييد بالخيلاء	١٨٤	كلام العلماء فى دلالة الحديث على فوائدها، ودلالته على استحباب التداوى
١٧٤	لم يدخل فى الوعيد من جر ذيله خيلاء فى الحرب «دفع تعارض بين هذا الحديث وحديث من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر	١٨٥	(الحديث الثانى) «إن الحمى من فيج جهنم فأطعموها بالماء» وتخرجه، ومعنى كونها من فيج جهنم
١٧٥	حكم المرأة والخنثى فى جر الديول	١٨٦	دلالته على مساواة الحمى فى الحدت
١٧٦	(الحديث الثالث) «تحتاج الجنة والنار» النخ وتخرجه		
١٧٧	كيف حصل التعاجيج بينهما وما هو		
١٧٨	دلالة الحديث على ذم التكبر وضبط لفظي (سفلهم) (وغويهم)		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٨٩	استعمال الماء وكلام العلماء في هذا	١٩٨	هل إذا أتلّف شيئاً بأصابعه يضمنه ، وكلام العلماء في هذا
١٨٩	(الحديث الثالث) عن عائشة قالت	٢٠٠	معنى قوله وإذا استملمتم
	قال رسول الله ﷺ في مرضه	٢٠٢	هل للغسل معنى يعرف أم هو لا يمكن تعليله
	الذي مات فيه صبوا على من سبغ قرب الخ	٢٠٣	طريق آخر أرشد إليه النبي ﷺ
١٩٠	تخريجه ، ولم أمر بأن يهراق عليه من ذلك ، ولم خص السبع من العدد	٢٠٤	ماهو الوشم المنهى عنه ، ومن جمع بين جملي الحديث
١٩١	معنى الأوكية ولم اشترط أن لا تكون حلت ، ومعنى الخضب		(الحديث الأول) « رؤيا الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة » وتخريجه
١٩٢	(الحديث الرابع) « كان رسول الله ﷺ ينفث على نفسه في الممرض الذي توفي فيه بالمعوذات »	٢٠٥	معنى (الرؤيا) وأراء العلماء في حقيقتها
١٩٣	تخريجه ، ودلالته على حوازان يرق المريض نفسه بالمعوذات وهل الرقيا تافى التوكل أم لا ؟	٢٠٦	هل لفظي (الرجل) و(الصالح) قيد أم لا
١٩٤	ما المراد بالمعوذات ومعنى نفث	٢٠٨	معنى كونها جزءا من اجزاء النبوة
١٩٥	حكمة التفل	٢٠٩	أوجه في الجلم بين روايات مختلفة في جملة الأجزاء
١٩٦	(الحديث الخامس) « العين حق ونهى عن الوشم » تخريجه ، ومعناه : وهل العين تؤذى وكيف ذلك	٢١٢	رأى نقله الخطابي في تأويل قوله (جزءا من ستة وأربعين) الخ والرد عليه

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢١٤	هل يمكن أن يحصل لتغير	استوقد ناراً « الخ وتخرجه	
	الأنبياء جزء من النبوة أم لا	ومعنى القراش ويتضمن	
٢١٥	هل تعيد الرؤيا حكماً من أحكام	وباقى القلظة	
	التكليف	٢٢٣ معنى (هل) وذكر مقصود الحديث	
٢١٥	(الحديث الثاني) « بينا أنا	﴿ حق الضيف ﴾	٢٢٤
	نائم أتيت بخزائن الأرض	عن عقبه بن طامر (قلنا لرسول	
	فوضع في يدي سواران « الخ	الله ﷺ إنك تبعنا فنزل	
٢١٦	تخرجه ، وتأويل رؤياه ﷺ	بقوم لا يقرونا) الخ وتخرجه	
٢١٧	وجه تأويله للسوارين	هل قرى الضيف واجب ،	٢٢٥
	بالكذابين	أقوال العلماء في ذلك	
٢١٨	هل كانا موجودين حين الرؤيا	استدلال البخاري به على جواز	٢٢٦
	ومن صاحب صنعاء المذكور	أخذ الظاهر حقه من الممتنع	
٢١٩	من صاحب النجاة	عن أدائه	
٢٢٠	هل كان تعبيره لرؤيا تخرجها	﴿ الرجاء والخوف ﴾	٢٢٨
	أو وحياً	(الحديث الأول) « قال الله إذا	
	﴿ الأمثال ﴾	تحدث عبدي بأن يعمل حسنة «	
	(الحديث الأول) « مثل ومثل	الخ وتخرجه	
	الأنبياء من قبل كمثل رجل	هل يكتب للعبد لهم بالحسنة ؟	٢٢٩
	ابتنى بيوتا « الخ وتخرجه	وما معنى تحدثه بها وهل يدل	
٢٢١	معنى المثل ، ودلالة الحديث	الحديث على كتابة أعمال القلوب	
	على ضرب الأمثال ، ومعنى	تضعيف الحسنات ، وعدم	٢٣٠
	« اللبنة » وكيف ضرب بها	المواخذة بالخواطير	
	المثل	إذا ترك العبد المعصية لأجل	٢٣١
٢٢٢	الحديث الثاني « مثل كمثل رجل	الله ﷻ كتبت حسنة	

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٣٢	هل الميائات لا تضاعف ، وهل يتجاوز الله عن المذنب إن شاء ؛ وما معنى قوله إذا أحسن أحدكم إسلامه وفي الحديث ٢٤١	٢٤١	الجمع بين هذا الحديث ومثل قوله تعالى ( ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ) ، وما المراد بقوله ( سدودا وقاربوا ) ولماذا قالوا له ﷺ « ولا أنت »
٢٣٣	(الحديث الثاني) « أنا عند ظن عبدي بي » وتخريجه ومعنى كونه تعالى عند ظن عبده	٢٤٢	« الحديث السادس » « دخلت امرأة النار من جراء هرة لها » الخ وتخريجه ، ومن هذه المرأة ، وهل كانت كافرة أم مسلمة وماذا يترتب على كل ، هل الحر يملك أو لا يملك ٢٤٣
٢٣٤	دلالة الحديث على ترجيح جانب الرجاء	٢٤٣	وهل ربط الحيوان ليس بمحرام وما ضبط كلعتي (ترم) وخشاش دلالة الحديث على أن بعض الناس معذب بالنار في زمن النبي ﷺ
٢٣٥	(الحديث الثالث) « إن الله عز وجل قال » إذا تلقاني عبدي بشير تلقيته بذراع الخ وأقوال العلماء في معناه	٢٤٤	« الحديث الرابع » « أفرح » ٢٤٤
٢٣٦	أحدكم براحتيه إذا ضلت منه ثم وجدها الخ وتخريجه	٢٤٥	« ليس أحدكم بمنجيحه عمله ولكن سدودا » الخ ٢٤٦
٢٣٧	ما المراد من نسمة الفرح لله	٢٤٦	معنى تحتاجها وهل كان
٢٣٨	حقيقة التوبة وأركانها	٢٤٧	« حديث » « تحتاج آدم وموسى فحج آدم موسى » الخ
٢٣٩	هل من التوبة ما يقطع بقبوله	٢٤٨	« الحديث الخامس » « ليس أحدكم بمنجيحه عمله ولكن سدودا » الخ ٢٤٩
٢٤٠	(الحديث الخامس) « ليس أحدكم بمنجيحه عمله ولكن سدودا » الخ	٢٤٩	« الحديث السادس » « دخلت امرأة النار من جراء هرة لها » الخ وتخريجه ، ومن هذه المرأة ، وهل كانت كافرة أم مسلمة وماذا يترتب على كل ، هل الحر يملك أو لا يملك ٢٥٠

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
	بالروح أم بالجسد ، وهل وقع	٢٥٦	( الحديث الثاني ) « لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون » الخ وتخريجه ومعنى يبعث وما هو ( الدجل وهل وجد هؤلاء الدجاجة »
٢٤٨	ما معنى قوله (أخويت الناس)		
٢٤٩	وقوله أعطاك الله علم كل شيء معنى كونه اصطفاة على الناس		
	وقوله فتلومني على أمر قدر	٢٥٧	( الحديث الثالث ) « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها » الخ وتخريجه ، وبيان أن الآية المشار إليها في قوله تعالى ( يوم يأتي بعض آيات ربك ) الآية هي طلوع الشمس من مغربها ،
٢٥٠	كلام الخطابي في أن القضاء والقدر غير مجبر وهو رأي حمن جداً		
٢٥٢	تفسير العلماء لحجة آدم		
٢٥٣	دلالة الحديث على أن الله فرغ من أعمال العباد وأن كلا يحرى فيما قدر له	٢٥٨	بيان كيفية طلوعها من مغربها
«	(أشراط الساعة)	٢٥٩	ما معنى قوله تعالى (لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت) الخ وما سببه
«	(الحديث الأول) عن بريدة قال (سمعت رسول الله ﷺ يقول خمس لا يعلمهن إلا الله) الخ	٢٦٠	هل يمتنع عدم قبول الإيمان إذا ضاعت الشمس من مغربها أم ماذا
٢٥٤	تخريجه ؛ ومعنى أشراط الساعة وهل الآية صريحة في احتصاص الله تعالى بعلم هذه الأمور		
٢٥٥	هل تعليم الله بعض خلقه شيئاً من الغيب ينافي هذا الاحتصاص		
٢٥٥	هل الغيب المحتصر بالله تعالى مكان الرقة أو زمانها		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٦١	على إصبع الخ وتحريجه كلام للخطاطي على هذا	أحدكم من الجنة خير مما بين السماء والأرض » وتحريجه	
٢٦٣	الحديث هام جداً معنى (أثرى) والدواخذ	وصبطلفظ « لقيد » ومعناه ( الحديث الخامس ) « إن الله عز	٢٧٣
»	( الحديث الثاني ) « إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة » الخ	وحل قال . أعددت لصادي الهايز ما لا عين رأت » الخ	
٢٦٤	تحريجه	وتحريجه ، ومعناه	
٢٦٥	معنى (أدنى) وفوائد أخرى	لماداحقت الجنة بالمسكاره ودفع	٢٧٤
٢٦٦	( الحديث الثالث ) « أول زمرة تلق الجنة صورتهم على صورة	تمارس بين روايتين	
	القمر ليلة البدر » الخ	( الحديث السادس ) « ناركم	٢٧٥
٢٦٧	تحريجه ، ومعنى الزمرة ، ودلالته على دخول أهل الجنة	هذه ما يوحد بو آدم جزء واحد من سبعين » الخ	
	إلها جماعات	وتحريجه ، ومعناه	
٢٦٨	معنى كونهم على صورة القمر وصفة أهل الجنة . وهل هناك	وفيه ترجيح جانب الرحمة ووجهه ( الحديث السابع ) « خلقت الملائكة	٢٧٦
	حاجة في الحلال لمشاط والمباح	من نور وخلق الجن » الخ	
٢٦٩	ماهى الجمار وما معنى كون رشدتهم المملك وهل أنساء	تخبره ومعنى أنور والمارج ( الحديث الثامن ) « يخرج الله من	٢٧٧
	في الجنة أكثر من الرجال	الدار قوما » الخ وتحريجه	
٢٧٠	الحديث الأدنى من النساء للرجل في الجنة والحدا لا مكة	في الحديث رد على الخوارج ووجهه ويمكن أن يكون إخراجهم من النار	٢٧٨
٢٧١	وصف نساء الجنة	معنى ( الثعالب )	٢٧٩
٢٧٢	( الحديث الرابع ) « لقيد صرف	معنى دارات الوجوه	٢٨٠
		تم التهرس الخ	



